

مَنْ يَرْكَدْ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا تَقْتَمُهُ فِي الدِّينِ

فقہی ضوابط

تشریحات، تقریرات، تمثیلات

تالیف

مفتی اسامہ پالن پوری دیندرلووی

خادم الافقا، والحديث دارالعلوم مرکز اسلامی اسکیشو

نظر ثانی

حصہ اول

حضرت اقدس مولانا مفتی سعید رضا پالن پوری مدظلہ

شیخ الحدیث و صد المدین دارالعلوم دیوبند

مکتبہ رحمانیہ کراچی

من یرد اللہ بہ خیراً یفقهہ فی الدین

فقہی ضوابط

تشریحات، تفریعات، تمثیلات

جلد اول

تالیف

مفتی اسامہ پالن پوری (ڈینڈرولوی)

خادم الافقاء والحديث دارالعلوم مرکز اسلامی انگلیشور

نظر ثانی

حضرت اقدس مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری دامت برکاتہم
شیخ الحدیث و صد المدین دارالعلوم دیوبند

ناشر

مکتبہ بحارِ زیورین

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب : فقہی ضوابط (تشریحات، تفریحات، تمثیلات)

تالیف : مفتی اسامہ پالن پوری (ڈینڈرولوی)

خادم الاقواء والحدیث دارالعلوم مرکز اسلامی انگلیشور

نظر ثانی : حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پوری

شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند

طباعت : محرم الحرام ۱۴۳۲ھ مطابق دسمبر ۲۰۱۰ء

باہتمام : قاسم احمد پالن پوری

سیک : حسن احمد پالن پوری فاضل دارالعلوم دیوبند

08057938505

ناشر : مکتبہ تحفہ حجازی دیوبند

مطبوعہ : ایچ۔ ایس۔ آفسیٹ پرنٹرس، دریا گنج نئی دہلی

ملنے کے پتے

MAKTABA HIJAZ

Urdu Bazar Jama Masjid Deoband

247554 (U.P.) India M.09997866990

گجرات میں ملنے کا پتہ: مفتی اسامہ پالن پوری (ڈینڈرولوی)

دارالعلوم مرکز اسلامی انگلیشور۔ 09979993070

فہرست مضامین

| صفحہ | مضامین |
|------|---|
| ۷ | ✽ پیش لفظ: از فقیرہ النفس حضرت مولانا ملتی سعید احمد صاحب پالن پوری |
| ۷ | دامت برکاتہم شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند |
| ۱۰ | ✽ حرف گفتنی |

کتاب الطہارات

| | |
|----|------------------------------|
| ۱۵ | ✽ استنجاء کا بیان |
| ۱۵ | ✽ پانی کا بیان |
| ۲۰ | ✽ وضو کا بیان |
| ۲۳ | ✽ نواقض وضو |
| ۲۹ | ✽ غسل کا بیان |
| ۳۱ | ✽ تیمم کا بیان |
| ۳۵ | ✽ خضین پر مسح کا بیان |
| ۳۵ | ✽ معذور کا بیان |
| ۳۶ | ✽ حیض کا بیان |
| ۳۸ | ✽ نفاس کا بیان |
| ۴۰ | ✽ نجاست حقیقیہ کا بیان |

کتاب الصلوٰۃ

| | |
|----|----------------------------|
| ۴۷ | ✽ اوقات نماز کا بیان |
|----|----------------------------|

| | |
|----|--|
| ۴۸ | نماز کی شرطوں کا بیان |
| ۵۲ | نماز کے ارکان کا بیان |
| ۵۷ | قاری کی لغزشوں کا بیان |
| ۶۱ | امامت اور افتد اکا بیان |
| ۶۸ | جماعت کا بیان |
| ۷۰ | مسیوق اور لاحق کا بیان |
| ۷۲ | مفسدات نماز کا بیان |
| ۷۲ | اقوال مفسدة |
| ۷۷ | اعمال مفسدة |
| ۸۱ | مکروہات نماز کا بیان |
| ۸۲ | نفل نماز کا بیان |
| ۸۳ | نمازی کے آگے سے گزرنے اور سترہ کا بیان |
| ۸۴ | قضا نمازوں کا بیان |
| ۸۷ | سجدہ سہو کا بیان |
| ۸۸ | نماز میں شک کا بیان |
| ۸۹ | سجدہ تلاوت کا بیان |
| ۹۱ | نماز میں سجدہ تلاوت |
| ۹۸ | جمعہ کی نماز کا بیان |

کتاب الجنائز

| | |
|-----|-------------------------|
| ۱۰۳ | مرض وفات، غسل، کفن، دفن |
| ۱۰۸ | نماز جنازہ کا بیان |

کتاب الزکوۃ

۱۱۷

- ۱۱۷ دین اور مال خمار ❁
- ۱۱۸ زکوۃ کس مال پر واجب ہے ❁
- ۱۲۱ زکوۃ کی ادائیگی کا بیان ❁
- ۱۲۲ صدقۃ الفطر کا بیان ❁

کتاب الصوم

۱۲۳

- ۱۲۳ منقذات صوم کا بیان ❁

کتاب الحج

۱۲۹

- ۱۲۹ وجوب حج کا بیان ❁
- ۱۳۰ احرام کا بیان ❁
- ۱۳۱ منوعات احرام اور ان کے ارتکاب کا حکم ❁
- ۱۳۵ رمی کا بیان ❁
- ۱۳۶ حج کی قربانی ❁
- ۱۳۷ طواف کا بیان ❁

قربانی کا بیان

۱۳۹

کتاب النکاح والطلاق

۱۴۷

- ۱۴۷ ایجاب و قبول کا بیان ❁
- ۱۵۳ نکاح کی شرطوں کا بیان ❁
- ۱۵۸ نکاح میں گواہی کا بیان ❁

| | | |
|-----|-------|-----------------------|
| ۱۵۹ | | ✽ ولایت نکاح کا بیان |
| ۱۶۰ | | ✽ حرمت رضاعت کا بیان |
| ۱۶۳ | | ✽ حرمت مصاہرت کا بیان |
| ۱۶۶ | | ✽ طلاق کا بیان |
| ۱۷۳ | | ✽ تحریری طلاق |
| ۱۳۶ | | ✽ ایلاء کا بیان |
| ۱۷۹ | | ✽ خلع کا بیان |
| ۱۸۳ | | ✽ ظہار کا بیان |

شجرات

| | | |
|-----|-------|---|
| ۱۸۵ | | ✽ شجرہ (۱): نجاتِ حقیقہ کا بیان |
| ۱۸۶ | | ✽ شجرہ (۲): حیض کا بیان |
| ۱۸۷ | | ✽ شجرہ (۳): نفاس کا بیان |
| ۱۸۸ | | ✽ شجرہ (۴): نماز میں قاری کی غلطیوں کا بیان |
| ۱۸۹ | | ✽ شجرہ (۵): سجدہ سہو کا بیان |
| ۱۹۰ | | ✽ شجرہ (۶): مفسداۃ صلوٰۃ کا بیان |
| ۱۹۲ | | ✽ شجرہ (۷): مفسداۃ صوم کا بیان |
| ۱۹۳ | | ✽ شجرہ (۸): مفسداۃ اعتکاف کا بیان |
| ۱۹۶ | | ✽ شجرہ (۹): عباداتِ مالیہ کا بیان |
| ۱۹۸ | | ✽ شجرہ (۱۰): جنایاتِ حج کا بیان |
| ۱۹۹ | | ✽ شجرہ (۱۱): اسبابِ حرمت نکاح |
| ۲۰۱ | | ✽ شجرہ (۱۲): اقسام الطلاق و احکامہا |

حوالجات شجرات

بسم اللہ الرحمن الرحیم



از: مفسر جلیل، محدث کبیر، فقیہ النفس حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب

پالن پوری دامت برکاتہم

(صدر مدرس و شیخ الحدیث از ہر ہند دارالعلوم دیوبند)

الحمد لله رب العلمین، والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین، وعلی
آلہ وصحبہ اجمعین، اما بعد: قواعد، اور اصول: تقریباً ہم معنی الفاظ ہیں، اور ایک
دوسرے کی جگہ استعمال کئے جاتے ہیں۔ اگرچہ محققین نے ان میں فرق بیان کیا ہے،
مگر عرف عام میں اس کا لحاظ نہیں رکھا جاتا۔ مصادر فقہیہ اور کتب قواعد کے مطالعہ سے
یہ بات ظاہر ہوتی ہے۔

قاعدہ اور ضابطہ: وہ امر کلی ہے جس پر جزئیات منطبق ہوتی ہیں: یا تو جزئیات
امر کلی سے متخرج ہوتی ہیں، یا اس کی طرف سمٹ جاتی ہیں، اور دونوں باتیں مفید ہیں۔
جزئیات کو ایک لڑی میں پرو دیا جائے تو ان کا یاد رکھنا آسان ہوتا ہے، اور امر کلی اگر یاد
ہو تو جزئیات کو اس کی طرف آسانی سے لوٹایا جاسکتا ہے۔

قواعد و ضوابط اور اشباہ و نظائر پر عربی میں بہت کچھ لکھا گیا ہے، مگر اردو کا دامن ابھی
خالی ہے۔ علاوہ ازیں: بہت سے ضوابط کتب فقہ میں منتشر ہیں، ان کا احاطہ ابھی نہیں
کیا گیا، فقہ کی تعلیم کے وقت وہ زیر بحث آتے ہیں، اور ان سے مسائل کی تفہیم آسان

ہو جاتی ہے۔

تو اعد و ضوابط کے دو بڑے فائدے ہیں:

پہلا فائدہ: آدمی جزئیات کے لئے دلائل تلاش کرنے سے مستغنی ہو جاتا ہے کیوں کہ جب اصل کلی دلیل شرعی سے ثابت ہو جاتی ہے تو جزئیات کے لئے دلیل کی ضرورت نہیں رہتی۔

دوسرا فائدہ: جب کوئی عالم اصول پر حاوی ہو جاتا ہے تو اس کے لئے مسائل؛ جواب دینا آسان ہو جاتا ہے۔ مجھے ایک واقعہ یاد ہے: جب میں دارالافتاء دارالعلوم دیوبند کا طالب علم تھا تو میں نے خطیب بغدادی رحمۃ اللہ کی تاریخ بغداد کے اس باب؛ مطالعہ شروع کیا، جس میں امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ پر اعتراضات ہیں۔ اس میں ایک روایت ہے کہ شام سے امام صاحب کے پاس ایک آدمی آیا۔ اس نے کہا: میں آپ سے ایک ہزار مسئلے پوچھنے آیا ہوں، امام صاحب نے فرمایا: پوچھو! روایت پوری ہوئی، میرے سمجھ میں نہیں آیا کہ اس میں کیا اعتراض ہوا۔ میں کتاب لے کر حضرت الاستاذ مفتی مہدی حسن شاہ جہاں پوری رحمۃ اللہ کے پاس گیا، اور پوچھا کہ خطیب صاحب اس روایت سے کیا اعتراض کرنا چاہتے ہیں؟ مفتی صاحب نے فرمایا: اعتراض یہ ہے کہ امام صاحب کا ہزار مسئلوں کا جواب دینے کے لئے کسی دلیل کی ضرورت نہیں! وہ ہر مسئلہ کا جواب اپنے قیاس (رائے) سے دیں گے۔ میں نے کہا: یہ تو بہت بڑا اعتراض ہو، اس کا جواب کیا ہے؟ مفتی صاحب نے فرمایا: جب آدمی کو اصول محفوظ ہو جاتے ہیں تو فروعات کا جواب دینا آسان ہو جاتا ہے۔ پھر یہ کیا ضروری ہے کہ امام صاحب ہر مسئلہ کا جواب دے ہی دیں! میں نہیں جانتا: یہ بھی تو ایک جواب ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ سے ایک ہی مجلس میں چالیس مسئلے پوچھے گئے تھے، آپ نے سب کا جواب یہی دیا کہ میں نہیں جانتا!

غرض: جس طرح قواعد و ضابطہ اور اشیاء و نظائر سے اردو کا دامن خالی ہے، فقہ میں

منتشر ضوابط کو بھی کسی نے جمع نہیں کیا، کیوں کہ یہ البیلا اور اچھوتا موضوع ہے۔ ہمارے مفتی اسامہ صاحب زید مجددہ کا ذہن اس موضوع کی طرف کیسے متوجہ ہوا اس کی تفصیل ”حرف گفتنی“ میں ہے، اور چونکہ مفتی صاحب کے سامنے اردو میں کچھ مواد نہیں تھا اس لئے ان کو بہت جاں کا ہی کرنی پڑی۔ انہوں نے براہ راست عربی مصادر کا مطالعہ کیا، اور ان سے یہ قیمتی ہیرے جن لائے، میں نے یہ کتاب بالاستیعاب پڑھی ہے، مجھے امید ہے کہ اس میں کوئی بڑی فروگزاشت نہیں ہوگی۔

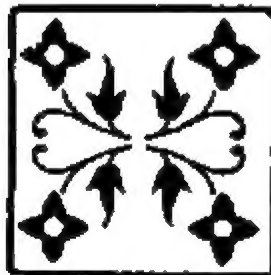
یہ کتاب طلبہ کے لئے تو مفید ہے ہی، اساتذہ کے لئے بھی مفید ہے، اگر اساتذہ اس کا مطالعہ کریں تو ان کی فقہ کی تعلیم میں چار چاند لگ جائیں گے، اور ان کے لئے بکھر ہوئی جزئیات کو ایک لڑی میں پرو کر پیش کرنا آسان ہو جائے گا۔ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو قبول کریں اور مفتی صاحب کو اس کی تکمیل کی توفیق عطا فرمائیں۔ (آمین)

حررہ:

سعید احمد عقائد عنہ پالن پوری

شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند

۱۲ / ذی الحجہ ۱۴۳۱ھ



بسم اللہ الرحمن الرحیم

حرفِ گفتنی

خداوند قدوس کا بے پایاں شکر ہے کہ اس نے مجھ بے بضاعت کو یہ توفیق مرحمت فرمائی کہ فقہ اسلامی کے بحرِ ذخار میں غوطہ زنی کروں اور کچھ قیمتی باتیں تشنگانِ علوم کے سامنے پیش کروں۔

دراصل اس کتاب کے لکھنے کا پس منظر یہ ہوا کہ مادرِ علمی دارالعلوم دیوبند سے رسمی فراغت و تکمیل افتاء کے بعد احقر کو گجرات کے ایک مشہور ادارہ: ”دارالعلوم مرکز اسلامی انگلیشور“ میں بفضلہ تعالیٰ درس و تدریس کا موقع ملا، ادارہ کے مشفق مہتمم حضرت مولانا موسیٰ صاحب زید مجدہم نے دارالافتاء کی ذمہ داری احقر کے سپرد کی، اس مہتمم بالشان کام کو اپنی سعادت سمجھ کر میں نے قبول کر لیا، اگرچہ علمی کم مائیگی اور کام کی نزاکت قبول کرنے کے لئے مانع تھی، مگر یہ بات سامنے تھی کہ جب کوئی کام بغیر کسی طلب کے من جانب اللہ سپرد ہو تو اس میں نصرتِ خداوندی شامل ہوتی ہے۔ چنانچہ اس کا سب سے بڑا فائدہ یہ ہوا کہ اس بہانے بحث و مطالعہ اور فقہ اسلامی کے بحرِ ناپید اکنار میں غوطہ زنی کا موقع میسر آیا، ذلک فضلُ اللہِ یؤتیہ من یشاء۔

پھر درس و تدریس میں فقہ حنفی کی مستند کتابیں شرح الوقایہ، ہدایہ وغیرہ پڑھانے کا موقع ملا، چنانچہ طالبانِ علم فقہ کے احوال و کوائف اور ان کے اذہان کا لحاظ کر کے احقر نے ایک مختصر سا کتابچہ وضو کے باب میں تیار کیا اور محبوبی و مربی حضرت الاستاذ مولانا مفتی

سعید احمد صاحب پالن پوری مدظلہ العالی (شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند) کے سامنے پیش کیا، حضرت والا نے دیکھ کر بہت پسند کیا اور حوصلہ افزائی فرمائی اور ضروری رہنمائی کی اب کیا تھا عقابِ روح بیدار ہو گئی اور تن بدن میں جان پڑ گئی اور کام آگے بڑھتا رہا۔

دوسری طرف کچھ ہی عرصہ بعد ادارہ کی جانب سے ایک ماہنامہ (گجراتی وانگریزی میں) ”صدائے مرکز“ کے نام سے نکلنا شروع ہوا جس میں احقر کی جانب سے فقہ کے مسائل بالترتیب (اور بوقت ضرورت بلا ترتیب) ”پوڑ پتھ درشن“ کے عنوان کے تحت ہر ماہ نکلنے رہے (جو تاہنوز جاری ہیں) ان مسائل کو قارئین نے بحمدہ تعالیٰ بہت پسند کیا چنانچہ کئی احباب نے زبانی تحریری تحسین کی، پس اس طرح کے کئی اسباب وروائی جمع ہو گئے اور ترتیب مسائل کا کام آگے بڑھتا رہا۔

پھر کچھ عرصہ بعد احقر کے ذہن میں یہ داعیہ پیدا ہوا کہ فقہ کے جزئیات و فروعات کو باب درباب اور فصل در فصل ضوابط کی قیمتی لڑیوں میں پرو دیا جائے جس سے فقہ کی منتشر اور بکھری ہوئی جزئیات کا یاد کرنا سہل اور مختصر وقت میں ان پر قابو پانا آسان ہو جائے۔ احقر کے علم میں اس طرح کی اب تک کوئی کتاب مکاتیب علمیہ میں نہیں ہے، عربی میں قواعد الفقہ اگرچہ موجود ہے (اور اس کی افادیت کا انکار نہیں) لیکن اس میں اولاً عبادات سے متعلق قواعد بہت ہی قلیل مقدار میں ہیں، زیادہ تر معاملات سے متعلق قواعد ہیں، پھر وہ قواعد بھی منتہی اور اعلیٰ ذہن رکھنے والوں کے لئے ہیں، کیوں کہ وہ عمومی قواعد ہیں، مثلاً: إنما الأعمال بالنیات؛ الیقین لا ینزل بالشک وغیرہ..... جن کا تعلق مختلف ابواب فقہیہ سے ہے۔ جبکہ احقر کا منشا یہ ہے کہ ہر باب و فصل کے تحت مخصوص ضوابط (جن میں زیادہ عموم نہ ہو) بالترتیب بیان کئے جائیں، پھر اس کے نیچے اہم تفریعات و تمثیلات ذکر کی جائیں اور جہاں ضابطہ میں تشریح کی ضرورت ہو وہاں تشریح بھی کی جائے، نیز اگر ضابطہ سے کوئی بات مستثنیٰ ہو تو اس کی بھی وضاحت کر دی جائے، چنانچہ احقر نے خدا کا نام لے کر اس انداز کا کام شروع کیا اور بحمدہ اللہ جلد اول کا

کام تمام ہوا، احقر اس میں کتنا کامیاب ہوا ہے اس کا فیصلہ قارئین کرام کریں گے۔
 ضابطہ: لغت میں قاعدہ، قانون اور اصل کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں ضابطہ اس
 کلی کو کہتے ہیں جو ایک باب کی چند جزئیات پر منطبق ہو۔ جبکہ قاعدہ کا تعلق مختلف
 ابواب کی جزئیات سے ہوتا ہے۔ علامہ ابن نجیمؒ فرماتے ہیں: القاعده تجمع فروعا
 من ابواب شتى والضابط يجمعها من باب واحد (الاشباه والنظائر: ۱۶۲) کتاب
 میں ضابطہ اپنے اصطلاحی معنی میں ہے، لیکن کہیں بمعنی قاعدہ (بمحاظ لغت و عرف) بھی
 استعمال کیا گیا ہے۔ لیکن خیال رہے کہ ضابطہ یا قاعدہ سے منطبق کا قاعدہ کلیہ مراد نہیں،
 جس سے کوئی جزئی مستثنیٰ نہیں ہوتی، بلکہ بہت سی جگہ قاعدہ اکثری مراد ہے (کوئی جزئی
 مستثنیٰ ہوتی ہے تو اس کو بیان کر دیا گیا ہے)

پھر کتاب میں چونکہ مقصود ضوابط کی صورت میں مسائل کا احاطہ کرنا ہے، اس لئے
 اس میں بہت سے ضوابط مستطب بھی ہیں، جن میں بالقصد کچھ توسع سے کام لیا گیا ہے
 چنانچہ ضابطہ بتانے میں یہ پیش نظر رہا ہے کہ بعض جگہ فعل میں عموم کیا گیا ہے (مثلاً ہر وہ
 کلام جو کلام الناس سے ہو نماز کو فاسد کر دیتا ہے) اور بعض جگہ فاعل میں عموم کیا گیا ہے
 (مثلاً ہر ایسے شخص کو جس کی مسجد کی حاضری سے لوگوں کو تکلیف ہو جماعت کی نماز میں
 آنا جائز نہیں) اور کہیں مفعول میں تعمیم کی گئی ہے (مثلاً ہر وہ نماز جو کراہت تحریمی کے
 ساتھ ادا کی جائے اس کا اعادہ واجب ہے اور جو کراہت تنزیہی کے ساتھ ادا کی جائے
 اس کا اعادہ مستحب ہے) اور کبھی ضابطہ شرط کے درجہ میں ہوتا ہے، لیکن اس کے تحت
 چونکہ بہت سی فروعات ہوتی ہیں، اس لئے اس کو ضابطہ کی صورت دی گئی ہے (مثلاً امام
 اور مقتدی کا مکان (نماز پڑھنے کی جگہ) حقیقتاً یا حکماً ایک ہونا ضروری ہے) اور بعض
 جگہ مسئلہ کے کئی رخ ہوتے ہیں تو کسی ایک رخ کو متعین کرنے کے لئے بھی ضابطہ کی
 شکل دی گئی ہے (مثلاً نیت کا اصل مدار دل پر ہے زبان پر نہیں) بلکہ بعض جگہ کوئی
 عبارت اول نظر میں مسئلہ کی صورت میں دکھائی دیتی ہے، لیکن چونکہ وہ مسئلہ ایک دو

جزئیات پر مشتمل ہوتا ہے اس لئے اس کو ضابطہ میں ڈھالا گیا ہے (مثلاً نماز میں اپنا ستر دوسروں سے چھپانا تو فرض ہے مگر اپنے آپ سے چھپانا فرض نہیں) ایسے وقت میں ضابطہ کے مصدری معنی: ”ضبط کرنے والی چیز“ پیش نظر رکھے گئے ہیں۔ اگر قارئین کرام ان چیزوں کو مد نظر رکھیں گے تو امید ہے ان شاء اللہ کوئی اشکال نہ ہوگا۔

ان سب کے باوجود اپنی علمی تہی دامنسی اور کم فہمی کا اعتراف ہے، ممکن ہے کہیں ضوابط میں جھول رہا ہو، کیونکہ یہ کام جس قدر مشکل و دقیق ہے (جیسا کہ اہل فن جانتے ہیں) پھر اس کو انجام دینے والا ایک مبتدی ہے اس لئے کچھ تسامحات کا ہو جانا ممکن ہے لیکن با حوصلہ قارئین سے امید ہے کہ جہاں تک تعبیرات کا حسن، طرز تحریر، ادب و انشاء اور ضوابط کی ساخت وغیرہ کی بات ہے تو یہ کہہ کر چشم پوشی کر لیں گے کہ:

الفاظ کے بیچوں میں الجھتے نہیں دانا ❁ غواں کو مطلب ہے گہر سے نہ کہ صدف سے ہاں! اگر مسائل میں کوئی نقص یا غلطی محسوس فرمائیں، تو احقر کو ضرور آگاہ فرمادیں، آپ کا بے حد مشکور و ممنون ہوں گا، تاکہ آئندہ اس کی اصلاح کی جاسکے۔

نیز احقر نے مزید فائدے کی خاطر کتاب میں اہم مسائل کے کچھ شجرات (نقشے) بھی دئے ہیں (جو کتاب کے اخیر میں ہیں) کیوں کہ جس طرح ضوابط سے مسائل کا سمجھنا کم وقت اور آسانی سے ہو جاتا ہے شجرات و نقشہ جات سے بھی یہ مقصد بہت حد تک حاصل ہوتا ہے اور آخر میں مسائل شجرات کے حوالے بھی نقل کئے ہیں بلکہ کتاب کے ہر اہم مسئلہ کا حوالہ اس کی جگہ پر بیان کیا گیا ہے تاکہ اہل علم کے لئے مراجعت میں سہولت ہو۔

الغرض اس کتاب میں طہارت سے لے کر کتاب الزکاح تک ان ضوابط کو جمع کیا گیا ہے جو من کل الوجوہ یا من وجہ عبادات سے تعلق رکھتے ہیں، اس کی تسوید و تنبیض اور مسائل کی تحقیق و تنقیح میں بڑی جاں کاہی اور دیدہ ریزی سے کام لیا گیا ہے، کئی مرتبہ مسودہ تیار کر کے بدلا گیا، پیش نظر یہ تھا کہ ایسے طرز پر کتاب لکھی جائے جو محقق و معتمد

ہونے کے ساتھ مفید بھی ہو اور قارئین کے لئے دل چسپی کا باعث بھی۔ امید ہے کہ یہ کتاب ان شاء اللہ شائقین کے لئے ایک قیمتی سوغات ہوگی۔

اس کتاب کی تیاری میں جن احباب نے تعاون کیا ہے احقر ان کا تہہ دل سے شکر گزار ہے، جہاں تک مربی و مشفق حضرت علامہ مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالن پورن مدظلہ العالی کی شفقتوں، عنایتوں، علمی و فکری رہنمائیوں، اصول تصنیف کی نشاندہی اور ہر مشکل موقع پر ہمت افزائی کا تعلق ہے وہ بیان سے باہر ہے، اگر یہ کہا جائے تو غلط نہ ہوگا کہ یہ تصنیف درحقیقت حضرت والا ہی کی ہے اور میری حیثیت صرف ایک محرر کی ہے، احقر ان کا رسمی شکر یہ ادا کر کے دل میں موجزن بے پناہ جذبات کی توہین نہیں کرنا چاہتا، حقیقت یہ ہے کہ:

لَوْ أَنِّي أَوْبَيْتُ كُلَّ بِلَاغَةٍ ۖ وَأَفْتَيْتُ بَحْرَ النُّطْقِ فِي النِّظْمِ وَالشَّرِّ
لَمَا كُنْتُ بَعْدَ الْكُلِّ إِلَّا مَقْصُورًا ۖ وَمُعْتَرِفًا بِالْعِجْزِ عَنْ وَاجِبِ الشُّكْرِ
اخیر میں اللہ تبارک و تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کتاب کو شرف قبولیت سے نوازیں اور
اس کا کارہ اور اس کے اساتذہ اور اس کے والدین کے لئے ذریعہ آخرت بنائیں
(آمین)

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ .

وصلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و علی آلہ و صحبہ اجمعین .

بندہ

اسامہ غفرلہ

خادم الاقراء والحدیث

دارالعلوم مرکز اسلامی انگلیشور، گجرات

۱۵/ ذی القعدة ۱۴۳۱ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کتاب الطہارات

استنجاء کا بیان

۱- **ضابطہ:** ہر پاک چیز جس میں نجاست صاف کرنے کی صلاحیت ہو اور قیمتی یا محترم نہ ہو اس سے استنجاء بلا کراہت درست ہے (اس کے علاوہ باقی چیزوں سے استنجاء یا تو درست نہیں یا مکروہ ہے) ^(۱)
تشریح: پس ڈھیلا، ریت، لکڑی، دھجی (پرانا کپڑا) چڑے وغیرہ سے استنجاء بلا کراہت درست ہے۔

اور ناپاک چیز (مثلاً لید گوبر وغیرہ) سے استنجاء درست نہیں۔
اور پاک چیز جس میں نجاست صاف کرنے کی پوری صلاحیت نہ ہو اس سے استنجاء مکروہ ہے، جیسے ٹھیکری، شیشہ، کونکہ، اور چکنے پتھر وغیرہ سے استنجاء مکروہ ہے۔
اور جو چیز قیمتی ہو یا شرعاً قابل احترام ہو اس سے استنجاء مکروہ تحریمی ہے، جیسے قیمتی کپڑا، روٹی، ہڈی، گھاس، کاغذ، وغیرہ سے استنجاء مکروہ تحریمی ہے ^(۲)۔

ملاحظہ: کاغذ سے مراد لکھا ہوا کاغذ ہے، خواہ کسی بھی زبان میں لکھا ہوا ہو، اگر لکھا ہوا نہ ہو مگر قابل تحریر ہو یعنی اس پر لکھا جاسکتا ہو تو بھی یہی حکم ہے، کیوں کہ وہ علم کا ذریعہ

(۱) (مستفاد ہندیہ: ۵۰۷، شای: ۵۵۱/۱) (۲) (مکروہ تحریمہ بعضہ... وشیء

ہونے کی وجہ سے قابل احترام ہے البتہ ایسا کاغذ جس پر لکھائی نہ ہو سکے اور وہ خام
استنجاء کے مقصد کے لئے بنایا گیا ہو جیسے ٹویلیٹ پیپر تو اس سے استنجاء بلا کراہت
درست ہے^(۱)۔

۲- **ضابطہ:** ہر وہ تدبیر جو پیشاب کے بعد پیشاب کے قطرات کو نکالنے
کے لئے کی جائے جس سے نجاست پوری طرح زائل ہونے کا اطمینان ہو جائے
واجب ہے^(۲)۔

تشریح: اس تدبیر کو فقہاء کی اصطلاح میں ”استبراء“ کہتے ہیں، اور وہ لوگوں کی
طبیعت کے اختلاف کے باعث مختلف ہوتی ہے، جیسے کھانسا، چند قدم چلنا، ایک ٹانگ
کو دوسری ٹانگ پر لپیٹنا اور زور دینا، رگوں کو سونٹنا (اس طرح کہ خبیث کے نیچے ہاتھ رکھ
کر نوٹوں کو اوپر کی جانب لے جانا اور عضو تناسل کو حرکت دینا) وغیرہ.....
غرض دل کا اطمینان مقصود ہے خواہ کسی طرح سے کر لے اور جب تک اطمینان نہ
ہو استبراء واجب ہے۔ اور جب یہ یقین ہو جائے کہ وہ تمام نجاست جو سوراخ میں تھی
نکل گئی تو استنجاء ہو گیا^(۳)۔

اور یہ استبراء کا وجوب مردوں کے لئے ہے، عورت فارغ ہونے کے بعد تھوڑی
دیر توقف کرے پھر استنجاء کر لے^(۴)۔

(۱) وأما الورق الذي لا يصلح للكتابة فإنه يجوز به الاستجمار بدون الكراهة۔
(كتاب الفقه: ۹۱/۱) (۲) حندیہ: ۴۹/۱۔

(۳) والصحيح أن طبائع الناس مختلفة فمتى وقع في قلبه أنه تم استبراء
مالئ السيل يستجى۔ (حندیہ: ۴۹/۱، الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۱/۵۵۸،
مراقی الفلاح: ۴۳)

(۴) وفيها أن المرأة كالرجل إلا في الاستبراء فإنه لا استبراء عليها بل كما
فرغت تصبر ساعة لطيفة ثم تستجى۔ (شامی: ۵۵۸/۱)

۳- **ضابطہ:** ہر ایسی جگہ پر قضائے حاجت کرنا جس سے انسانوں کو یا دوسرے جانوروں کو تکلیف پہنچے مکروہ ہے^(۱)۔

جیسے لوگوں کی یا جانوروں کی بیٹھنے کی جگہ میں یا راستہ میں پیشاب و پاخانہ کرنا مکروہ ہے۔ اسی طرح جاری پانی، یار کے ہوئے پانی، یا تالاب، یا چشمے، یا اس کے علاوہ پانی کی جگہ میں قضائے حاجت کرنا مکروہ ہے (جاری پانی میں مکروہ تنزیہی ہے، رکے ہوئے کثیر پانی میں مکروہ تحریمی ہے اور لکیل پانی میں حرام ہے)^(۲)۔

اسی طرح چوہے، سانپ اور چوٹھی وغیرہ کے بل میں پیشاب کرنا مکروہ ہے کہ اس سے حشرات الارض کو تکلیف ہوگی اور ممکن ہے خود انسان کو اس کا خمیازہ بھگتنا پڑے کہ بل میں سے کوئی چیز نکل کر اس کو ڈس لے۔

پانی کا بیان

۳- **ضابطہ:** پرندے کی بیٹ سے ٹنگی اور کنویں کا پانی ناپاک نہ ہوگا، مگر یہ کہ نجاست کا اثر پانی میں ظاہر ہو جائے^(۳)۔

۵- **ضابطہ:** وہ جانور جس میں بہتا ہوا خون ہو اس کا کوئی عضو کٹ کر تھوڑے پانی میں گر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا^(۴)۔

(۱) (مستفاد حاشیۃ الطحطاوی: ۵۳)

(۲) (وفی البحر: أنها فی الراكذ تحریمة وفی الجاری تنزیہة) (الدرا المختار

علی هامش ردالمحتار: ۵۵۳/۱)

(۳) (ولا نزح فی بول فأرة فی الاصح: فیض: ولا بخوء حمام و عصفور و کذا

سباع طیر فی الاصح لتعلم صونها عنه) (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار

(۳۷۹/۱)

(۴) (لو وقع ذنب فأرة ينزح الماء كله) (شامی: ۳۶۶/۱، فصل فی البئر)

جیسے چوہے، یا بڑی چمکلی (جس میں بہتا خون ہوتا ہے) کی دم کٹ کر ٹنگی میں گر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا (مگر یہ کہ ٹنگی حوض کی طرح وہ درودہ ہو تو پھر پانی ناپاک نہ ہوگا)

۶- **ضابطہ:** جس چیز کا ناپاک ہونا معلوم نہ ہو مگر وہ تھوڑے پانی میں گر جائے تو پانی ناپاک نہ ہوگا، کیوں کہ چیزوں میں اصل پاک ہونا ہے^(۱)۔

۷- **ضابطہ:** خنزیر کے علاوہ ہر جانور کے بال پاک ہیں خواہ جانور زندہ ہو یا مردہ^(۲)۔

تفریع: پس بالوں کے پانی میں گرنے سے پانی ناپاک نہ ہوگا اور پاک پانی سے بھیکے ہوئے کتے وغیرہ کے چھو جانے سے نجاست نہ آئے گی۔

البتہ اگر بال اکھاڑا جائے تو اس میں جو سفید چکنائی نظر آتی ہے وہ ناپاک ہے، اگر وہ چکنائی کل ملا کر ناخن کے بقدر ہو جائے تو اس سے ماء قلیل ناپاک ہو جائے گا^(۳)۔

۸- **ضابطہ:** پانی خوشبودار ہو جانے سے ماء مطلق سے خارج نہیں ہوتا^(۴)۔

پس کیوڑہ، گلاب وغیرہ ملے ہوئے خوشبودار پانی سے وضو غسل جائز ہے۔

۹- **ضابطہ:** حادث کی اضافت قریب کی طرف کی جاتی ہے^(۵)۔

جیسے کسی برتن سے لوٹے کے ذریعہ پانی لیا اور لوٹے میں نجاست نظر آئی اور کچھ معلوم نہیں کہ یہ نجاست اسی برتن میں تھی، یا ٹنگی میں سے آئی ہے جس سے اس برتن کو بھرا گیا ہے، یا کنویں میں سے آئی ہے جس سے ٹنگی کو بھرا گیا ہے تو اس صورت میں قریب کی طرف یعنی برتن کی طرف نجاست کو منسوب کریں گے اور اس کا پانی ناپاک ہو

(۱) (امداد الفتاوی: ۶۰/۱) (۲) (مستفاد الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳۵۹/۱)

(۳) (اما المنعوف فنجس، بحر، والمراد رؤوسه التي فيها الدسومة..... إن ما خرج

من الجلد مع الشعر إن لم يبلغ مقدار الظفر لا يفسد الماء) (شامی: ۳۵۹/۱)

(۴) (امداد الفتاوی: ۶۰/۱) (۵) (الاشیاء والنظائر: ۸۴)

مہنگی یا کنویں کے پانی کو ناپاک نہیں کہیں گے، جب تک اس کا کوئی ثبوت نہ ہو۔

۱۰۔ **ضابطہ:** جاری پانی نجاست کرنے سے ناپاک نہیں ہوتا، جب تک

نجاست اس پر غالب نہ آجائے^(۱)۔

تفریع: پس بارش کا پانی جو نجاست کے ساتھ بہ کر آئے وہ پانی پاک ہے (بشرطیکہ

نجاست کے اوصاف ثلاثہ (رنگ، بو، مزہ) میں سے کوئی وصف پانی میں ظاہر نہ ہو)

۱۱۔ **ضابطہ:** گھروں میں رہنے والے غیر ماکول اللحم جانور (مثلاً بلی، چوہا،

سانپ وغیرہ) کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے^(۲)۔

البتہ اس ضابطہ سے کتا اور گدھا مستثنیٰ ہیں، کتے کا جھوٹا پانی قطعاً ناپاک ہے اور

گدھے کا جھوٹا پانی مشکوک ہے یعنی اس کے پاک کرنے والا ہونے میں شک ہے

(نہ کہ اس کے پاک ہونے میں)^(۳)

تفریع: پس اگر یہ گھریلو جانور قلیل پانی میں گر جائیں اور ان کو زندہ نکال لیا

جائے تو اس پانی کا حکم وہی ہوگا جو ان کے جھوٹے کا ہے (بشرطیکہ ان کے جسم پر کوئی

ظاہری نجاست نہ ہو ورنہ سارا پانی ناپاک ہو جائے گا)^(۴)

۱۲۔ **ضابطہ:** شکاری پرندے یعنی وہ پرندے جو اپنے پنجوں سے شکار کرتے

ہیں جیسے شکرہ، باز، شاہین وغیرہ یا جن پرندوں کا گوشت نہیں کھایا جاتا مثلاً چیل وغیرہ ان

کا جھوٹا مکروہ تنزیہی ہے، ان کے علاوہ باقی پرندوں کا جھوٹا بلا کراہت پاک ہے^(۵)۔

(۱) وإذا ألقى في الماء الجاري شيء نجس كالجيفة والخمر لا يتنجس مالم

يتغير لونه أو طعمه أو ريحه، كذا في منية المصلي (ہندیہ: ۱/۱۷۱)

(۲) وسور حشرات البيت كالحية والفأرة والسنور مكروه كراهية تنزيه هو

الأصح (ہندیہ: ۱/۲۲۶) (۳) مشکوك في طهوريته لا في طهارته. هذا هو الأصح

وهو قول الجمهور (در مختار وشامی: ۱/۲۸۷) (۴) (شامی: ۱/۲۸۷)

(۵) و(سور) سباع الطير..... مکروه تنزیہاً (در مختار: ۲۸۲-۲۸۳) وکذا سور ←

۱۳- **ضابطہ:** ہر درندہ کا جھوٹا ناپاک ہے^(۱)۔

تفریع: پس ہاتھی کے سونڈھ کا پانی ناپاک ہے۔ اسی طرح بندر نے اگر ٹنکی میں منہ ڈال کر پانی پی لیا تو پورا پانی ناپاک ہو گیا، کیوں کہ ہاتھی و بندر کا شمار درندوں میں ہے۔

وضو کا بیان

۱۴- **ضابطہ:** پیشانی کو عام طور پر بالوں کے اگنے کی معروف جگہ تک دھونا فرض ہے، خواہ وہاں بال اُگے ہوں یا نہ اُگے ہوں^(۲)۔

تشریح: پس اگر کسی کی پیشانی پر بال اُگ آئے ہوں تو ان کا دھونا فرض ہے، وہ حصہ چہرہ میں داخل ہے۔ اور اگر کسی کے سر کے آگے کا حصہ گنجا ہو تو اس حصہ کا دھونا فرض نہیں، وہ حصہ سر میں داخل ہے، اس پر مسح کرنا جائز ہے^(۳)۔

۱۵- **ضابطہ:** اعضاء وضو میں پیدا ہونے والے ہر زائد عضو (مثلاً انگلی، ہاتھ وغیرہ) کا دھونا فرض ہے، خواہ وہ اصل عضو کے ساتھ ملا ہوا ہو یا مستقل ہو اور خواہ وہ قوت اور کسی چیز کے پکڑنے کے اعتبار سے اصل عضو کی طرح ہو یا نہ ہو^(۴)۔

۱۶- **ضابطہ:** چہرے کی حد میں اگنے والے سب بالوں کا حکم وضو میں ڈاڑھی کی طرح ہے^(۵)۔

تشریح: پس مونچھوں، ابرؤں اور بچہ ریش کا حکم دھونے میں ڈاڑھی کے مثل ہے،

→ مالا یؤکل لحمہ طاهر مکروه است حسناً (ہندیہ: ۲۴۱/۱، وراقی الفلاح: ص: ۳۳)

(۱) (شامی: ۲۸۲/۱) (۲) (مستفاد الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۲۱۰/۱)

(۳) (ہندیہ: ۴۱/۱، تاتارخانیہ: ۹۲/۱) (۴) (وہب غسل کل ماکان مرکباً علی

أعضاء الوضوء من الإصبع الزائدة والكف الزائدة) (ہندیہ: ۴۱/۱، تاتارخانیہ: ۹۰/۱)

(۵) (مستفاد شامی: ۲۱۶/۱)

یعنی اگر گنجان ہوں تو صرف ظاہری حصہ کا دھونا کافی ہے، کھال تک پانی پہنچانا ضروری نہیں، اور اگر گنجان نہ ہوں بلکہ نیچے کی کھال نظر آتی ہو تو کھال تک پانی پہنچانا فرض ہے ورنہ وضو نہ ہوگا^(۱)۔

۱۷- **ضابطہ:** ماء مطلق کا استعمال غسل (دھونا) مسح دونوں میں ضروری ہے۔^(۲)

تفریع: پس اگر کسی نے سر میں خضاب یا مہندی لگائی، پھر اسی حالت میں مسح کیا تو اگر ہاتھ کی تری خضاب یا مہندی کے ساتھ مل کر رتلیں ہو گئی اور مطلق پانی کے حکم سے نکل گئی تو مسح جائز نہ ہوگا۔^(۳)

۱۸- **ضابطہ:** وضو غسل میں تقاطر (یعنی اس طرح دھونا کہ کچھ قطرے ٹپک

جائیں) شرط ہے۔^(۴)

تفریع: پس اگر وضو یا غسل کے بعد معلوم ہوا کہ کوئی حصہ خشک رہ گیا ہے تو اس جگہ فقط تر ہاتھ پھیر لینا کافی نہ ہوگا، بلکہ اس حصہ کا باقاعدہ دھونا ضروری ہے (البتہ نیا وضو لازم نہیں)۔^(۵)

۱۹- **ضابطہ:** وضو کے بعد اعضاء وضو سے کسی بھی جزء کے نکلنے

یا اکھاڑنے سے اس جگہ کا دھونا ضروری نہیں۔^(۶)

تشریح: پس وضو کے بعد زخم کا چھلکا یا بدن کی کوئی کھال اتار دی؛ یا ناخن تراشے؛

(۱) يجب غسل بشرة لم يسترها الشعر كحاجب وشارب وعنفة في المختار

(در مختار) وفي الشامية: أما المستور فساقت غسلها للحرج (شامی: ۲۱۶/۱)

(۲) (حندیہ: ۶/۱) (۳) فلا حفظه وإن كان على رأسها خضاب فمسحت على

الخضاب إذا اختلطت البلة بالخضاب وخرجت عن حكم الماء لا يجوز المسح

(حندیہ: ۱۶/۱، التارخانیہ: ۹۲/۱) (۴) (شامی: ۲۰۸/۱)

(۵) (وصح نقل بلة عضو إلى عضو آخر فيه بشرط التقاطر..... الخ) (الدر المختار

على هامش رد المحتار: ۲۹۵/۱، حندیہ: ۵/۱) (۶) (الدر المختار: ۲۱۶/۱)

یا بال کاٹے؛ تو اس کے نیچے کی جگہ کا دھونا فرض نہیں (جیسے وضو کے بعد سر کے بال منڈوانے سے دوبارہ مسح ضروری نہیں^(۱))

۲۰- **ضابطہ:** وضو خواہ کسی مقصد کے لئے کیا جائے اس سے نماز درست ہے^(۲)

تشریح: پس تلاوت کے لئے یا قرآن کو چھونے لئے یا کوئی اور کام کرنے کے لئے وضو کیا تو اس وضو سے نماز جائز ہے۔

۲۱- **ضابطہ:** بدن پر لگی ہوئی ہر وہ چیز جو کھال تک پانی پہنچنے میں مانع ہو اس کا چھڑانا وضو غسل میں ضروری ہے۔ مگر یہ کہ چھڑانے میں حرج ہو یا علاج کے طور پر اس کو لگایا ہو۔^(۳)

تفریعات:

(۱) پس مچھلی کی کھال (چھلکا) یا پیاز یا لہسن کا چھلکا یا روٹی یا اس کے مانند کوئی چیز بدن پر لگی ہو تو وضو جائز نہ ہوگا، کیوں کہ اس کے نیچے پانی نہیں پہنچتا، نیز اس سے احتراز ممکن ہے اور اس کے نکالنے میں حرج و مشقت بھی نہیں۔^(۴)

(۲) کسی کے ناخن بڑھے ہوئے ہوں جن میں میل یا گوندھا ہوا آٹا جم گیا ہو، یا کوئی شخص مٹی کا کام کرتا ہے، یا کوئی عورت مہندی میں انگلیاں رنگے، یا کوئی شخص چمڑے کو پکا کر صاف کرتا ہو یا پھیلتا ہو یا رنگ ریز ہو اور ان سب کے ناخنوں میں مہندی یا چمڑے یا رنگ کا جرم ہمارے ہوتوان سب کا وضو جائز ہے، یہی صحیح قول ہے اور اسی پر فتویٰ

(۱) وكذا لو كان على أعضاء وضوئه قرحه كالدملة وعليها جلدة رقيقة فتوضأ وأمر الماء عليها ثم نزعها لا يلزم إعادة غسل على ماتحتها (الدر المختار على هامش

رد المحتار: ۱/۲۱۶، تاتارخانیہ: ۱/۹۵) (۲) (البحر: ۱/۵۲۱)

(۳) (مستفاد ہندیہ: ۱/۴۱، البحر: ۱/۲۹۱، تاتارخانیہ: ۱/۹۵)

(۴) ولو كان جلد سمك أو خبز ممضوغ قد جف فتوضأ ولم يصل الماء إلى ماتحته لم يجز لأن التعرّض عنه ممكن (تاتارخانیہ: ۱/۹۵)

ہے، کیوں کہ ان چیزوں سے بچنے میں ان کے لئے حرج و مشقت ہے۔^(۱)
 (۳) بدن پر کبھی یا پتو کا پاخانہ (بیٹ) لگ جائے اور وضو میں اس کے نیچے پانی نہ پہنچے تو بوجہ حرج کے مضاائقہ نہیں وضو جائز ہے۔^(۲)
 (۴) دوا و علاج کے طور پر کوئی چیز بدن پر لگائی ہو تب بھی یہی حکم ہے، یعنی وضو جائز ہے، چھڑانا ضروری نہیں۔

(۵) اسی طرح کوئی ایسی چیز لگی ہو جس کے اکھاڑنے میں تکلیف و مشقت ہو جیسے ایکشن میں انگلی پر نشان لگایا جاتا ہے تو اس کو نکالنا ضروری نہیں، وہ معاف ہے۔
 (۶) مہندی جیسا پتلا رنگ، قلم کا نشان، بدن کا میل، روغن، چربی وغیرہ اس میں بھی مضاائقہ نہیں، کیوں کہ یہ چیزیں جرم یعنی تہہ والی نہیں جو پانی کو بدن تک پہنچنے سے روکتی ہوں۔

(۷) اسی سے لپ اسٹک اور ناخن پالش کا حکم بھی واضح ہو گیا کہ اگر وہ تہہ والی ہیں یعنی ان کا جرم اور پرت بنتا ہے تو اس کو لگانے سے وضو غسل صحیح نہ ہوگا، اور اگر مہندی جیسا رنگ ہے (تہہ نہیں بنتی) تو وضو غسل صحیح ہے۔

نواقض وضو

۲۲- ضابطہ: ہر بہنے والے خون یا پیپ سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، خواہ

(۱) وفي الجامع الصغير: مثل أبو القاسم عن والمر الظفر اللدی یبقی فی اظفارہ الدرن أو اللدی یعمل عمل الطین أو المرأة اللتی صبت إصبعها بالحناء أو الصرام أو الصباغ، قال: کل ذالک سواء یجزیہم وضوئہم إذ لا یستطاع الامتناع عنه إلا بحرج، والقوی علی الجواز بین المدنی والقروی، کذا فی الذخیرة (حدیث: ۴/۱، البحر: ۲۹/۱) (۲) وإن کان علی بعض أعضائه خرا ذباب أو برغوث فوضأ، و"فی الذخیرة" أو غتسل ولم یصل الماء إلی ماتحته جاز، لأن التحرز عنه غیر ممکن (تاتارخانیہ: ۹۵/۱)

بالفعل ہے یا بالقوة؛ جسم پر ہے یا اس کے علاوہ پر۔^(۱)

تفریعات:

(۱) پس انجکشن لگانے یا گلوکوز چھاتے وقت سوئی میں بہہ پڑنے کی مقدار خون آگیا (جیسا کہ رگ کے انجکشن میں اکثر ایسا ہوتا ہے) تو وضو ٹوٹ جائے گا (اگرچہ وہ خون پھر دوا کے ساتھ اندر چلا جائے، کیوں کہ ایک بار گلنا پایا گیا) اور اگر سوئی میں خون نہیں چڑھا (جیسا کہ گوشت اور کھال میں لگائے جانے والے انجکشن میں ہوتا ہے) تو انجکشن سے وضو نہیں ٹوٹے گا۔

(۲) چھوٹی چیڑی، پتھر، پتو، وغیرہ نے خون چوسا تو وضو نہیں ٹوٹے گا، کیوں کہ ان کا پیا ہوا خون بہنے کی مقدار نہیں ہوتا۔ اور اگر بڑی چیڑی اور جو تک خون چوس کر پھول جائے تو وضو ٹوٹ جائے گا، کیوں کہ وہ خون بہنے کی مقدار ہوتا ہے۔^(۲)

(۳) کسی شخص کا تھوڑا تھوڑا خون لگتا رہا اور وہ روئی یا کپڑے سے پونچھتا رہا یا مٹی یا دوا سے چھپاتا رہا تو اپنی غالب رائے واجتہاد سے جمع کرے اور دیکھے کہ اگر وہ ایسا نہ کرتا تو خون بہہ جاتا یا نہیں؟ اگر بہہ جاتا تو وضو ٹوٹ جائے گا (کیوں کہ یہ بالقوة بہتا ہے) اور اگر نہ بہتا تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔ اور یہ جمع کرنے کا حکم ایک ہی مجلس کے ساتھ خاص ہے، متعدد مجالس کا خون جمع نہیں کیا جائے گا (پس متعدد مجلسوں میں تھوڑا تھوڑا خون لگاتا تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا اگرچہ جمع کے بعد وہ بہنے کی مقدار پہنچ جائے)^(۳)

(۱) ينقضه..... عين السيلان ولو بالقوة..... النخ (الدرا المختار علی هامش رد المحتار: ۲۶۲/۱)

(۲) وكذا ينقضه علقه مصت عضواً وامتلئت من الدم، ومثلها القراد إن كان كبيراً، لأنه حينئذ يخرج منه دم مسفوح سائل (الدرا المختار علی هامش رد المحتار: ۲۶۸/۱- تا تارخانیہ: ۱۲۶/۱)

(۳) وكذا إذا وضع عليه قطناً أو شيئاً آخر حتى ينشف ثم وضعه ثانياً وثالثاً فإنه يجمع جميع ما نشف، لأن كان بحيث لو تركه سال نقض وإنما يعرف هذا ←

(۴) یہی حکم اس صورت کا ہے کہ زخم پر پٹی باندھی اور اندر اندر خون نکلتا رہا، اگر (ایک ہی مجلس میں) سارا خون بہنے کی مقدار تک پہنچ گیا تو وضو ٹو جائے گا، ورنہ نہیں (اس میں زخم والوں کے لئے بڑی وسعت ہے) (۱)

(۵) کسی بیماری کے باعث ناف، کان اور پستان سے پانی بہنے کے بقدر نکلا تو وضو ٹوٹ جائے گا، کیوں کہ یہ درحقیقت پیپ ہے۔

(۶) مگر دھتئی آنکھ سے پانی نکلا تو وضو نہیں ٹوٹے گا، یہی صحیح و محقق قول ہے، کیوں کہ آنکھ منہ کی طرح محل رطوبت ہے، عارض کی وجہ سے کثرت سے رطوبت بہے تو اس کو پیپ نہیں کہیں گے، جب تک کہ کوئی علامت نہ پائی جائے۔ ہاں! البتہ اگر اس پانی کے رنگ یا بو میں تغیر آجائے تو پھر اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، کیوں کہ اب اس کے پیپ ہونے کی علامت پائی گئی (تغیر کے جاننے کا طریقہ یہ ہے سفید ستھرا رومال آنکھ پر رکھا جائے پھر اس پانی کو دیکھا اور سونگھا جائے، اگر اس میں بدبو ہو تو وہ پیپ ہے ورنہ رطوبت) (۲)

→ بالاجتہاد وغالب الظن.. قالوا: یجمع إذا كان فی مجلس واحد مرة بعد أخرى فلو فی مجالس فلا (شامی: ۲۶۲/۱، تاتارخانیہ: ۱۲۵/۱)

(۱) وأعلیه لما یخرج من الجرح اللذی ینزّ دائماً ولیس فیہ قوۃ السیلان ولكنه إذا لوك یتقوی باجتماعه ویسبل عن محله فاذا نشفه أو ربطه بخرقۃ صار كلما خرج منه شیء تشربته الخرقۃ ینظر إن كان ماتشربته الخرقۃ فی ذالک المجلس شیاً لشیاً بحيث لو ترك واجتمع سال بنفسه نقض وإلا لا، ولا یجمع مالم یجلس إلى مجلس آخر، وفی ذالک توسعة لأصحاب القروح..... الخ (شامی: ۲۶۲/۱)

(۲) ولو كان فی عینیه رمد أو عمش یسبل منهما الدموع، قالوا: یؤمر بالوضوء لوقت كل صلوة لاحتمال ان یکون صديداً أو قیحا. وهذا التعلیل یقتضی انه امر استعجاب فإن الشك والاحتمال فی كونه ناقضاً لا یوجب الحکم بالنقض إذ ←

(۷) بستہ خون جو اکثر زکام میں، بلغم میں، یا فضلہ ناک میں آتا ہے اس سے وضو نہیں ٹوٹتا، کیوں کہ وہ دم سائل کے حکم میں نہیں ہے^(۱)۔

۲۳- **ضابطہ:** ہر وہ چیز جو سمیلین (پیشاب پاخانہ کے مقام) سے لگے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، خواہ عادتاً لگے یا خلاف عادت۔^(۲)

جیسے پیشاب، پاخانہ، ریح، منی، مذی، ودی اور حیض و نفاس کا خون؛ اسی طرح خلاف عادت لگنے والی چیزیں، مثلاً کثیرا، خون، کنکری، وغیرہ کے لگنے سے بھی وضو ٹوٹ جائے گا۔

البتہ اگر پیشاب کے مقام سے ہوا خارج ہو تو صحیح مذہب کے مطابق اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا، کیوں کہ یہ حقیقت میں ریح نہیں، بلکہ اس عضو کا اختلاج ہے اور اگر ریح تسلیم کر لیا جائے تب بھی وضو نہیں ٹوٹے گا، کیوں کہ یہ ریح نجاست کے مقام سے نہیں گذرتی اور ریح بذات خود نجس اور وضو کو توڑنے والی نہیں، بلکہ نجس مقام سے گذرنے کی وجہ سے وضو کو توڑتی ہے۔

البتہ جو عورت مenses ہو یعنی جس کے پیشاب و پاخانہ کے مقام کا درمیانی پردہ پھٹ گیا ہو اس کے لئے امام محمد کے نزدیک احتیاطاً وضو واجب ہے، امام ابو حفص نے اسی کو اختیار کیا ہے اور فتح القدیر میں اسی کو ترجیح دی ہے، کیوں کہ غالب طور پر ریح پاخانہ کے مقام ہی سے نکلتی ہے (وہی پھر پھٹن سے آگے کی راہ میں آ کر نکلتی ہے)^(۳)

→ یقین لا یزول بالشک، نعم إذا علم من طریق غلبة الظن بأخبار الأطباء أو بعلامات تغلب علی ظن المبتلی یجب (البحر الرائق: ۶۴۱، فتاویٰ دارالعلوم: ۱۳۴/۱،

۱۳۴، فتاویٰ رشیدیہ: ۲۸۳، احسن الفتاویٰ: ۲۱/۲)

(۱) الرجل إذا استنثره خرج من أنفه علق قدر العدسة لا تنقض الوضوء (حندیہ:

۱۱/۱) (۲) (مرآتی الفلاح علی ہامش الخطاوی: ۸۶)

(۳) ای المفضاة: وہی التي اختلط سبیلها أي مسلك البول والغائط، فيندب ←

تفریحات:

(۱) بواسیر کے مسے یا کانچ (پاخانہ کی جگہ کا اندرونی حصہ) باہر نکل آئے اور ہاتھ یا کپڑے وغیرہ کے ذریعہ ان کو اندر داخل کرے تو وضو ٹوٹ جائے گا، کیوں کہ اس سے ہاتھ یا کپڑے میں کچھ نہ کچھ نجاست لگ کر باہر آئے گی اور یہ باطن سے خارج کی طرف نجاست نکلتا ہے۔ ہاں اگر وہ خود بخود اندر چلے گئے، ہاتھ یا کپڑے کو استعمال نہیں کیا جیسے چھینک آئی اور مسہ اور کانچ اندر داخل ہو گئے تو وضو نہیں ٹوٹے گا۔^(۱)

(۲) اگر کوئی شخص عورت کی آگے کی یا مرد وزن کی پیچلی شرمگاہ میں انگلی داخل کرے تو وضو ٹوٹ جائے گا، خواہ کپڑا وغیرہ لپیٹ کر داخل کرے یا اس کے بغیر، کیوں کہ انگلی کے ساتھ کچھ نہ کچھ نجاست باہر نکلے گی (علاج کے لئے کبھی ایسا کرنا پڑتا ہے)^(۲)

۳۳-ضابطہ: ہر وہ قے جو منہ بھر کر ہو نجس ہے اور اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔^(۳)

جیسے صفرا یا سودا یا بستہ خون یا کھانے یا پانی کی قے جو منہ بھر کر ہو نجس ہے اور اس سے وضو ٹوٹ جائے گا۔ خواہ یہ قے خود بخود نکلی ہو یا عمد (مثلاً منہ میں انگلی وغیرہ ڈال کر) کی ہو اور خواہ منہ میں آنے کے بعد باہر پھینک دی ہو یا حلق میں واپس لوٹا دی ہو سب کا ایک ہی حکم ہے یعنی وضو ٹوٹ جائے گا۔^(۴) البتہ خالص بلغم کی قے ہو تو اس

→ لَهَا الْوَضوءُ مِنَ الرِّيحِ، وَعَنْ مُحَمَّدٍ يَجِبُ احْتِیاطًا، وَبِهِ أَخَذَ أَبُو حَفْصٍ وَرَجَحَهُ

فِي الْفَتْحِ بَانَ الْغَالِبُ فِي الرِّيحِ كَوْنُهَا مِنَ الدَّبْرِ۔ (شامی: ۱/۲۶۳)

(۱) بما سوری خرج من دبره فان عالجه بيده أو بخرقة حتى أدخله تنقض طهارته لأنه يلتزق بيده شيء من النجاسة إلا ان عطس ودخل بنفسه. وذكر الحلواني:

ان يفتن خروج الدبر تنقض طهارته..... الخ (البحر الرائق: ۱/۶۱)

(۲) (الدرا المختار علی هامش رد المحتار: ۱/۲۸۱) (۳) (الدرا المختار علی

هامش رد المحتار: ۱/۲۶۵) (۴) ان كونه ملء الفم شرط للنقض وإن لم

يسفر وليس علمه أو عدم عوده شرط..... الخ (اعلاء السنن: ۱/۱۳۳)

سے وضو نہیں ٹوٹے گا، خواہ بلغم سر سے اترے یا معدہ سے نکلے، کیوں کہ بلغم کے چکنا ہونے کی وجہ سے ناپاکی اس میں سرایت نہیں کرتی اور جو اس میں لگتی ہے وہ قلیل ہوتی ہے، جو ناقض وضو نہیں^(۱)۔

اور ناپاک ہونے میں بڑے آدمی کی اور چھوٹے بچہ کی فے برابر ہے، خواہ دودھ پیتا بچہ ہو اور دودھ پیتے ہی فوراً نکال دیا ہو^(۲)۔

۲۵- ضابطہ: ہر ایسی نیند جس میں قوت ماسکہ (خروج ریح کو قابو میں رکھنے والی صلاحیت) زائل ہو جائے اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ اور جو نیند ایسی نہ ہو اس سے وضو نہیں ٹوٹتا۔^(۳)

جیسے اگر کوئی شخص کروٹ پر یا چت سویا، یا کسی دیوار یا ستون یا آدمی وغیرہ کے سہارے اس طرح سویا کہ اگر وہ سہارا ہٹا لیا جائے تو سونے والا گر پڑے تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا، کیوں کہ یہ ایسی نیند ہے جس سے قوت ماسکہ زائل ہو جاتی ہے۔ اور اگر اس طرح سویا کہ جس سے قوت ماسکہ زائل نہیں ہوتی، مثلاً دوزانوں بیٹھے ہوئے سویا، یا چار زانوں یعنی چوکڑی مار کر سویا (بشرطیکہ سران سے الگ ہو رحمہ: ۱۴۳/۱) یا دونوں سرین پر بیٹھ کر دونوں گھٹنے کھڑے کر کے سویا، یا قیام میں سویا، یا رکوع یا سجدے کی حالت میں سویا، تو ان سب صورتوں میں وضو نہیں ٹوٹے گا۔^(۴)

لیکن سجدے کی حالت میں وضو نہ ٹوٹنے میں شرط یہ ہے کہ سجدہ مرد کی مستنون ہیئت پر ہو یعنی ران پیٹ سے الگ ہو اور بازو زمین سے لگے ہوئے نہ ہوں۔ اور اگر

(۱) لا ینقضہ فیء من بلغم علی المعتمد اصلاً (الدر المختار) ای سواء کان

صاعداً من الجوف او نازلاً من الرأس (شامی: ۲۶۵/۱)

(۲) وهو نجس مغلف من صبی ساعة ارتضاعه، وهو الصحيح (شامی: ۲۶۵/۲)

(۳) وینقضہ حکماً لوم یزیل مسکنه ای قوته الماسکة (الدر المختار علی

ہامش رد المحتار: ۲۷۰/۱) (۴) (ہندیہ: ۱۲/۱)

عورت کی طرح سجدہ کیا یعنی ران کو پیٹ سے ملا کر اور بازو کو زمین سے لگا کر سویا (جو کہ عورت کے حق میں استروافضل ہے) تو وضو ٹوٹ جائے گا۔

اسی لئے کہا جاتا ہے کہ عورت سجدے میں سوئے تو وضو ٹوٹ جاتا ہے مرد سوئے تو نہیں ٹوٹتا، کیوں کہ عورت کے سجدہ کی ہیئت مسنونہ الگ ہے اور مرد کی الگ، لیکن اگر دونوں نے اپنی اپنی ہیئت بدل دی تو تنقض وضو کا معاملہ بھی برعکس ہو جائے گا۔^(۱)

اگر کوئی شخص بغیر ٹیک لگائے سو رہا تھا کہ اسی حالت میں گر گیا تو اگر گرنے سے قبل یا گرنے کی حالت میں یا گرنے کے فوراً بعد بلا تاخیر بیدار ہو گیا تو وضو نہیں ٹوٹے گا، اور اگر گرنے کے بعد تاخیر سے آنکھ کھلی تو وضو ٹوٹ جائے گا۔^(۲)

غسل کا بیان

۲۶- ضابطہ: جسم کا ہر وہ حصہ جس پر بلا مشقت پانی پہنچانا ممکن ہے اس کا

دھونا فرض ہے، اور جہاں حرج و مشقت ہے وہاں فرض نہیں۔^(۳)

تفریعات:

(۱) پس کان، ناف، مونچھ، ابرو، کھال، بال، وغیرہ سب کا دھونا فرض ہے۔ اور

آنکھ کے اندرونی حصہ کا دھونا فرض نہیں اگر چہ ناپیدا ہو۔^(۴)

(۱) والہیئة المسنونة بان یکون والہما بطنہ عن فخذیہ مجالیفا عضدیہ عن جنبیہ

..... وظاہرہ ان المراد الہیئة المسنونة فی حق الرجل لا المرأة (شامی: ۲/۱۷۱)

(۲) ولولوام قاعداً فسقط علی وجہہ أو جنبہ إن انتبه قبل سقوطہ أو حالة سقوطہ

أو سقط لثاماً وانتبه من ساعته لا ینتقض وإن استقر لثاماً ثم انتبه ینتقض (حندیہ:

۱۷۱/۱ شامی: ۲/۱۷۱) (۳) یجب ای یفرض غسل کل ما یمکن من البدن بلا

خرج مرة..... ولا یجب غسل مالیه حرج (الدر المختار علی هامش، رد المحتار:

(۲۸۵-۲۸۶) (۴) (شامی: ۲/۱۷۱)

(۲) عورت کے لئے فرج داخل کا دھونا واجب نہیں، اسی پر فتویٰ ہے۔ برخلاف باہر کی فرج کے کہ اس کا دھونا واجب ہے، کیوں کہ وہ منہ کے ظاہر کے مانند ہے اور بلا حرج اس کا دھونا ممکن ہے۔^(۱)

(۳) کھوکھلے دانت میں پانی پہنچانا فرض نہیں، البتہ پہنچالے تو احتیاط ہے۔^(۲)
(۴) اور مصنوعی (بناوٹی) دانت اگر آسانی سے نکل سکتا ہو تو نکال کر کلی کرنا غسل میں ضروری ہے، اور اگر دشوار ہو تو نکالنا ضروری نہیں۔^(۳)

(۵) انگٹھی کے نیچے اور کان کی باہی وغیرہ کو حرکت دے کر سوراخ میں پانی پہنچانا فرض ہے۔ البتہ سوراخ کچھ بند ہو جائے تو لکڑی وغیرہ ڈال کر مشقت سے اندر پانی پہنچانا حرج کی وجہ سے واجب نہیں، صرف ہاتھ میں پانی لے کر اس سوراخ پر مار دینا اور جہاں تک ہو سکے اندر پہنچا دینا کافی ہے۔^(۴)

۲۷۔ **ضابطہ:** وہ منی جو اپنی اصل جگہ سے شہوت کے ساتھ جدا ہو اس کے جسم سے باہر نکلنے پر غسل فرض ہو جائے گا، خواہ باہر نکلتے وقت شہوت ہو یا نہ ہو اور خواہ فوراً نکلے یا دیر سے نکلے۔^(۵)

تفریع: پس اگر جماعت کے غسل کے بعد دوبارہ منی بغیر شہوت کے نکلے تو صاحبین کے نزدیک دوبارہ غسل واجب ہوگا، کیوں کہ یہ وہی منی ہے جو جماعت کے

(۱) (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۲۸۵/۱)

(۲) ولو كان منه مجزئاً فبقی فیہ أو بین أسنانه طعام تم غسله علی الأصح،
کذا فی الزاہدی. والاحتیاط أن ینخرج الطعام عن تجویفه ویجری الماء علیہ،
ہکذا فی فتح القدیر (حدیہ: ۳۵/۱)

(۳) الأصل وجوب الغسل إلا أنه مقط لحرج (شامی: ۲۸۶/۱)

(۴) (کبیری: ۴۲، شامی: ۲۸۶/۱)

(۵) وتعتبر الشهوة عند انفصاله عن مكانه لا عند خروجه الخ (حدیہ: ۱۳/۱)

وقت اپنی اصل جگہ سے شہوت کے ساتھ جدا ہوئی ہے اور وہ اب نکل ہے (لیکن اگر
ہامت کے بعد سویا، یا پیشاپ کیا، یا چالیس قدم چلا، پھر غسل کیا اور غسل کے بعد منی
بلا شہوت کے نکلے تو دوبارہ غسل واجب نہیں، کیوں کہ اب یہ نئی منی شمار ہوگی جو بلا شہوت
کے اپنی اصل جگہ سے جدا ہوئی ہے، سابقہ منی نہیں ہے) (۱)

البتہ اگر عورت کے غسل کے بعد مرد کی منی اس کی فرج سے نکلے تو اس میں مطلقاً
دوبارہ غسل واجب نہیں، کیوں کہ یہ اس کی خود کی منی نہیں ہے (البتہ وضو لازم ہوگا) (۲)

تیمم کا بیان

۲۸- **ضابطہ:** تیمم ہر اس چیز پر جائز ہے جو زمین کی جنس سے ہو اور غیر جنس

پر تیمم جائز نہیں۔ (۳)

اور جنس اور غیر جنس کے پہنچانے کا ضابطہ یہ ہے کہ:

۲۹- **ضابطہ:** ہر وہ چیز جو جلانے سے جل کر راکھ ہو جائے یا آگ میں پکھل

کر نرم ہو جائے تو وہ جنس زمین سے نہیں، پس اس پر تیمم جائز نہیں اور جو چیز جلانے سے
نہ جلے اور پکھلانے سے نہ پکھلے وہ جنس زمین سے ہے، اس پر تیمم جائز ہے۔ (۴)

جیسے: لکڑی، گھاس، بانس، وغیرہ جلنے والی چیزوں پر اور لوہا، پتیل، کانسی، شیشہ،

سونا، چاندی، وغیرہ پکھلنے والی چیزوں پر تیمم جائز نہیں۔

(۱) أن المجامع إذا اغتسل قبل أن يبول أو ينام ثم سال منه بقية المني من غير

شهوة بعد الاغتسال عندهما خلافاً له، فلو خرج بقية المني بعد البول أو النوم

أو المشي لا يجب الغسل اجماعاً (المحرر الرائق: ۱۰۳/۱)

(۲) إذا اغتسلت بعد ما جامعها زوجها ثم خرج منها مني الزوج فعليها الوضوء

دون الغسل (حنديہ: ۱۳۱/۱ فتح القدیر: ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳

اور مٹی، غبار، ریت، گچ، چونا، سرمہ، گیر، گندھک، فیروزہ، عقیق، زمرد، زبرجد، یاقوت، وغیرہ پتھر کی اقسام؛ اسی طرح پختہ اینٹ اور مٹی کے برتن وغیرہ پر تیمم جائز ہے، خواہ اس پر غبار ہو یا نہ ہو۔ اسی طرح سینٹ کی پختہ دیوار، فرش اور ٹائل پر بھی تیمم جائز ہے۔^(۱)

تفریحات:

(۱) نمک اگر پانی سے بنا ہے تو اس پر بالاجماع تیمم جائز نہیں اور اگر معدنی ہو تو اس میں دو روایتیں ہیں، فقہانے دونوں کی صحیح کی ہے، اور فتویٰ جواز پر ہے^(۲)۔
(۲) اور راکھ اگر غیر جنس کی ہو، یعنی لکڑی وغیرہ کی تو اس پر تیمم جائز نہیں اور اگر جنس ارض کی ہو، مثلاً زمین یا پتھر جل جائے تو اصح یہ ہے کہ ایسی راکھ پر تیمم جائز ہے۔ پس معلوم ہوا کہ پتھر کا کونکہ جو اس زمانہ میں رائج ہے اس پر تیمم جائز ہے، کیوں کہ وہ ایک قسم کا جلا ہوا پتھر ہے^(۳)۔

۳۰۔ **ضابطہ:** غیر جنس پر غبار ہونے کی صورت میں ہاتھوں پر غبار کا اثر ظاہر ہونا ضروری ہے (جنس ارض میں یہ شرط نہیں)^(۴)

تفریع: پس ریل کی سیٹ پر اور اس کی دیوار وغیرہ پر تیمم درست نہیں، مگر یہ کہ اس پر اتنا گرد و غبار ہو کہ ہاتھ پر اس کا اثر ظاہر ہو تو درست ہے۔

۳۱۔ **ضابطہ:** تیمم سے نماز جائز ہونے کے لئے شرط ہے کہ وہ تیمم ایسی عبادت مقصودہ کی نیت سے کیا گیا ہو جو بغیر طہارت کے صحیح نہیں ہوتی۔^(۵)

(۱) (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۳۶۰/۱، حندیہ: ۲۷/۱)

(۲) (۲) وأما الملح فإن كان مائياً فلا يجوز به اتفاقاً وإن كان جبلياً ففيه روايتان

وصحح كل منهما ذكره في الخلاصة لكن الفتوى على الجواز (البحر: ۲۵۸/۱)

(۳) ويجوز التيمم بالأرض المحترقة في الأصح (البحر: ۲۵۸/۱)

(۴) (البحر الرائق: ۲۵۸/۱) (۵) وشرط له أي للتيمم في حق جواز الصلاة به

تفریعات:

- (۱) پس اگر قرآن کو چھونے کی نیت سے تیمم کیا تو اس سے نماز درست نہ ہوگی، کیوں کہ محض قرآن کا چھونا عبادت مقصودہ نہیں، بلکہ وہ تلاوت کے تابع ہے۔
- (۲) اسی طرح اگر ذکر و تسبیح کے لئے یا قرآن کی تلاوت کے لئے یا مسجد میں داخل ہونے کے لئے یا کسی دینی کتاب کا مطالعہ کرنے کے لئے تیمم کیا تو اس تیمم سے بھی نماز درست نہیں، کیوں کہ ان چیزوں کے لئے طہارت شرط نہیں۔

۳۲- **ضابطہ:** اگر وضو کرنے میں نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو ہر اس نماز کے لئے تیمم کرنا جائز ہے جس کا کوئی قائم مقام اور بدل نہ ہو اور جن نمازوں کا کوئی قائم مقام اور بدل ہو ان کے لئے تیمم جائز نہیں۔^(۱)

جیسے نماز جنازہ و عیدین؛ اسی طرح چاند گرہن اور سورج گرہن کی نماز؛ ان کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو تیمم جائز ہے، کیوں کہ ان کا کوئی بدل نہیں۔

اور نماز جمعہ اور پنج وقتہ نمازوں کے فوت ہونے کے خوف سے تیمم جائز نہیں، اگرچہ نماز قضا ہو جائے، کیوں کہ جمعہ کا بدل ظہر اور پنج وقتہ نمازوں کا بدل قضا کی صورت میں موجود ہے۔

۳۳- **ضابطہ:** جلدی میں نماز جنازہ وغیرہ کے لئے تیمم کیا تو اس تیمم سے وکفہ نماز درست نہیں۔^(۲)

۳۴- **ضابطہ:** تیمم کا حکم مسح علی الخفین سے ماخوذ ہے۔^(۳)

→ لية عبادة..... مقصودة..... لا تصح..... بدون الطهارة (الدرا المختار علی هامش ردالمحتار: ۱/۳۱۶)

(۱) الاصل أن كل موضع يفوت فيه الأداء لا إلى خلف فإنه يجوز له التيمم وما يفوت إلى خلف لا يجوز له التيمم (ہندیہ: ۱/۳۷) (۲) (نفع المفتی والمسائل: ۱۴- شامی: ۴۷۸) (۳) حکم التيمم ماخوذ من حکم المسح علی الخفین (قواعد الفقہ: ۷۸)

تفریحات:

(۱) پس وقت سے پہلے تیمم جائز ہے، جیسا کہ مسح علی الخفین جائز ہے۔
 (۲) اسی طرح ایک تیمم سے کئی نمازیں پڑھنا جائز ہے، جیسا کہ ایک مسح سے
 (جب تک وہ باقی رہے) متعدد نمازیں پڑھنا جائز ہے۔

(۳) اسی طرح اگر تیمم کرنے والے نے نماز کے دوران پانی دیکھ لیا تو اس کی نماز باطل ہوگئی، جیسا کہ نماز کے دوران مسح کی مدت ختم ہو جانے سے نماز باطل ہو جاتی ہے۔
۳۵- ضابطہ: تیمم سے پڑھی ہوئی نماز میں ہر وہ عذر جو بندے کی جانب سے ہو اس کے ختم ہو جانے پر نماز کا اعادہ لازم ہے اور جو عذر ایسا نہ ہو اس میں اعادہ واجب نہیں۔^(۱)

جیسے قید خانے میں کافر نے پانی سے منع کر دیا؛ یا دشمن نے خوف دلایا؛ یا چلتی ریل میں پانی نہیں تھا^(۲) وغیرہ۔ اور تیمم سے نماز پڑھی تو اس عذر کے ختم پر نماز کا اعادہ لازم ہے، کیوں کہ یہ عذر بندے کی جانب سے ہے۔

اور اگر پانی کی دوری، یا بیماری وغیرہ عذر ہو تو اس میں نماز کا اعادہ لازم نہیں، کیوں کہ یہ عذر من جانب اللہ ہے بندے کا اس میں دخل نہیں۔

۳۶- ضابطہ: جس عذر کی وجہ سے تیمم جائز ہوا تھا، مثلاً پانی کی دوری، بیماری یا ٹھنڈک وغیرہ؛ اس عذر کے ختم ہونے سے تیمم ٹوٹ جاتا ہے، خواہ یہ عذر تھوڑی ہی دیر کے لئے ختم ہوا ہو۔^(۳)

(۱) أن العذر إن كان من قبل الله تعالى لا تجب الاعادة وإن كان من قبل العبد وجبت الاعادة (البحر: ۲۲۸/۱، شرح الوقایہ: ۹۸/۱)

(۲) (احسن الفتاوی: ۵۵/۱)

(۳) ما جاز بعذر بطل بزواله، فلو تیمم لمرض بطل ببرئه أو لبرد بطل بزواله

(الدر المختار: ۲۲۵-۲۲۸، حاشیہ الطحاوی: ۱۲۵، مجمع الانهر: ۳۸/۱)

خفین پر مسح کا بیان

۳۷- **ضابطہ:** مسح کا محل پاؤں کا اوپر کا حصہ ہے۔^(۱)

تفریع: پس اگر کسی نے پیر کے تلی میں، یا ایڑی پر، یا پنڈلی پر، یا اس کے اطراف میں، یا ٹخنوں پر مسح کیا تو مسح درست نہ ہوگا۔^(۲)

۳۸- **ضابطہ:** مسح میں اعتبار اوپر کے موزوں کا ہے۔^(۳)

تفریع: پس اگر کسی نے خفین کے نیچے عام کپڑے کے موزے پہن رکھے ہوں تو کوئی حرج نہیں، مسح درست ہے۔^(۴)

اور اگر برعکس صورت ہو یعنی کپڑے کے موزے اوپر ہوں اور خفین نیچے ہوں تو مسح جائز نہیں، مگر یہ کہ کپڑے کے موزے اتنے باریک ہوں کہ پانی خفین تک پہنچ جائے تو یہ خف پر مسح شمار ہوگا اور جائز ہوگا۔^(۵)

معذور کا بیان

۳۹- **ضابطہ:** پٹی وغیرہ باندھ کر یا بیٹھ کر نماز پڑھنے کے ذریعہ یا کسی اور طریقہ سے عذر پر قابو پایا جاسکتا ہو تو اس پر قابو پانا ضروری ہے۔^(۶)

(۱) ومحلہ علی ظاہر خفیہ (الدر المختار علی هامش ردالمحتار: ۱/۴۳۸)

(۲) (کبری: ۹۶) (۳) (مستفاد الدر المختار علی هامش ردالمحتار: ۱/۴۳۸)

(۴) يعلم منه جواز المسح علی خف لبس فوق مخیط من کرباس أو جوخ أو

لحوہ مما لا یجوز علیہ المسح (منحة الخالق: ۱/۳۱۵)

(۵) فلو من کرباس لا یجوز ولو فوق الخف إلا أن یصل بلل المسح إلى الخف

(شامی: ۱/۴۵۰، البحر الرائق: ۱/۳۱۷) (۶) یجب ردّ عذرہ أو تقلیلہ بقدر قدرته ولو

بصلاته موماً وبرّدہ لا یبقی ذاعلر (الدر المختار علی هامش ردالمحتار: ۱/۵۰۸)

تشریح: پس اگر معذور اس بات پر قادر ہے کہ پٹی باندھ کر یا روئی رکھ کر خون وغیرہ کو روک سکتا ہے یا کم کر سکتا ہے یا بیٹھنے میں خون جاری نہیں ہوتا اور کھڑے ہونے میں جاری ہوتا ہے تو اس کا بند کرنا واجب ہے اور اس بند کرنے پر قادر ہونے کے سبب سے اب وہ صاحب عذر نہیں رہے گا۔ اگر جھکنے سے یا سجدہ کے وقت خون جاری ہوتا ہے ورنہ جاری نہیں ہوتا تو کھڑا ہو کر یا بیٹھ کر اشارے سے نماز پڑھے۔

لیکن اگر لیٹنے سے جاری نہیں ہوتا ورنہ جاری ہوتا ہے تو لیٹ کر نماز نہ پڑھے بلکہ کھڑا ہو کر ارکان ادا کرے اگرچہ خون جاری رہے کہ اب وہ معذور ہے، کیوں کہ لیٹ کر نماز پڑھنا انتہائی ضرورت کی وجہ سے ہوتا ہے اور حدث کے ساتھ پڑھنا بھی اسی طرح انتہائی ضرورت کی وجہ سے ہوتا ہے، پس دونوں درجہ میں برابر ہو گئے، تو ارکان کی حفاظت کے خاطر حدث کے ساتھ پڑھنے کو ترجیح دی جائے گی۔^(۱)

۴۰- **ضابطہ:** نماز میں معذور کی اقتدا کرنا جائز نہیں، مگر یہ کہ مقتدی کو بھی اسی جیسا عذر ہو تو اس کے لئے اس کی اقتدا درست ہے۔^(۲)

حیض کا بیان

۴۱- **ضابطہ:** حیض کے لئے خون کی کوئی خاص مقدار متعین نہیں۔^(۳)

تشریح: پس مدت حیض میں جو بھی خون آئے خواہ ایک قطرہ ہو یا زیادہ؛ مسلسل آئے یا رک رک کر؛ سب حیض ہیں۔

(۱) كما في الفتح القدیر. وفي تقریرات الرافعی / ۳۹: (بخلاف من لو استلقى لأن الصلوة كما لا تجوز مع الحدث إلا لضرورة ولا تجوز مستلقياً إلا لها فاستویا وترجع الأداء لما فيه من احراز الأركان، فتح)

(۲) يجوز اقتداء معذور بمثله إذا اتحد عذرهما لا إن اختلف (شامی: ۳/۳۲۳،

باب الامامة) (۳) (حاشیة الطحطاوی: ۱۳۹)

۳۲- **ضابطہ:** حیض کے خون کا کوئی مخصوص رنگ نہیں۔^(۱)

تشریح: پس مدت حیض میں (خالص سفیدی کے علاوہ) جس رنگ کا بھی خون آئے سرخ، زرد، سبز، سیاہ، گدلا اور ٹیلا سب حیض ہیں۔

۳۳- **ضابطہ:** عادت کی طرف لوٹنا اس وقت ہے جبکہ خون دس دن سے تجاوز کر جائے، ورنہ نہیں۔^(۲)

تشریح: پس اگر کسی عورت کو عادت کے خلاف زیادہ خون آیا اور وہ خون دس دن سے بھی تجاوز کر گیا تو عادت کی طرف رجوع کریں گے، یعنی اس سے پہلے مہینوں میں جتنے دن خون آتا تھا اتنے دن حیض شمار کریں گے، باقی استحاضہ (پس زمانہ استحاضہ کی نمازیں قضا کرے)

اور اگر خون دس دن سے آگے نہیں بڑھا تو سب دن حیض کے شمار ہوں گے اور سمجھیں گے کہ اس کی عادت بدل گئی، اب پہلی عادت کا اعتبار نہ ہوگا۔^(۳)

۳۴- **ضابطہ:** پندرہ دن پاکی کے بعد آنے والا خون حیض ہے، خواہ کسی سبب سے آئے۔^(۴)

تفریح: پس اگر کوئی عورت گرگئی یا بوجھ اٹھایا اور خون جاری ہو گیا؛ یا کسی عورت نے دوا کے ذریعے خون جاری کیا؛ تو ان تمام صورتوں میں وہ خون حیض شمار ہوگا (بشرطیکہ پندرہ دن پاکی کے بعد آیا ہو)

۳۵- **ضابطہ:** حیض کی عمر نو سال سے پچپن سال کے درمیان ہے۔^(۵)

تشریح: پس نو سال سے پہلے جو خون آئے وہ حیض نہیں استحاضہ ہے۔ اور پچپن

(۱) (شامی: ۱/۳۷۴) (۲) (شامی: ۱/۴۹۸) (۳) (الدر المختار: ۱/۴۹۸، ملتقى

الابحر: ۱/۸۴) (۴) (مستقار: فتاویٰ رشیدیہ) (۵) وهو مقدر من تسع سنين

إلى الایاس. الایاس مقدر بخمس وخمسين سنة وهو المختار.. وعليه الفتوى

(حدیث: ۱/۳۶۶)

سال کے بعد ایسا (ناامیدی) کا زمانہ ہے اس میں عموماً خون نہیں آتا (لیکن اگر کسی عورت کو بچپن سال کی عمر کے بعد بھی خون آئے تو اس کا رنگ دیکھا جائے، اگر خون کا رنگ قوی یعنی گہرا سرخ یا سیاہ ہے تو وہ حیض ہے اور اگر کوئی دوسرا رنگ ہے تو وہ حیض نہیں، استحاضہ ہے۔ البتہ اگر بچپن سال سے پہلے اس عورت کو اس دوسرے رنگ کے خون کے آنے کی عادت رہی ہو تو اب دوسرے رنگ کا خون بھی حیض شمار ہوگا اور اگر عادت نہ رہی ہو تو استحاضہ ہے) ^(۱)

۳۶۔ **ضابطہ:** دو حیض کے درمیان پاک رہنے کی کم از کم مدت پندرہ دن ہے ^(۲)
تشریح: پس پندرہ دن سے پہلے اگر خون آجائے تو وہ دوسرا حیض شمار نہ ہوگا (اور طہر کی اکثر مدت کی کوئی انتہاء نہیں، کتنے ہی مہینے خون نہ آئے عورت پاک ہے)
نوٹ: حیض اور اس کے احکام سے متعلق ایک شجرہ کتاب کے اخیر میں ہے۔

نفاس کا بیان

۳۷۔ **ضابطہ:** نفاس کے لئے بچہ کا اکثر حصہ پیٹ سے باہر نکل جانا اور خون کا بچہ دانی سے آنا ضروری ہے۔ ^(۳)

تشریح: پس نصف حصہ نکلنے سے پہلے جو خون آئے وہ نفاس نہیں بلکہ استحاضہ ہے، اگر ہوش و حواس درست ہوں تو اس وقت بھی نماز پڑھنا لازم ہے، قضا نہ کرے اگرچہ اشارے ہی سے پڑھے، لیکن اگر نماز پڑھنے سے بچے کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو اس وقت نہ پڑھے، بعد میں قضا کر لے۔

(۱) لما رأت بعدها لا یكون حیضاً فی ظاہر المذهب والمختار أن مآلہ إن كان

دما قویا كان حیضاً (حندیہ: ۳۶/۱) (۲) (ہدایہ: ۶۶/۱)

(۳) والنفاس..... دم..... یخرج من رحم..... عقب ولد أو أكثرہ (الدر المختار

علی هامش رد المختار: ۳۹۶/۱)

تفریعات:

(۱) اگر بچہ کے اعضاء پیٹ سے ٹکڑے ٹکڑے کر کے نکالے گئے تو اگر اکثر اعضاء نکل چکے ہیں تو اس کے بعد آنے والا خون نفاس ہے ورنہ استحاضہ ہے۔^(۱)

(۲) حاملہ کا حمل گر جائے یا اگر ادیا جائے تو اگر بچے کا کوئی عضو بن چکا ہے (اور اعضاء بننے کے لئے کوئی خاص مدت متعین نہیں عموماً چار ماہ میں اعضاء بن جاتے ہیں) تو اس کے بعد آنے والا خون نفاس ہے، اور اگر اعضاء نہیں بنے تو وہ خون حیض ہے بشرطیکہ شرائط حیض پائے جائیں (یعنی وہ خون تین دن سے کم نہ ہو اور اس سے پہلے پورا طہر یعنی پندرہ دن گزر گئے ہوں) ورنہ (یعنی ان مذکورہ شرائط حیض میں سے کوئی ایک شرط بھی مفقود ہو) تو استحاضہ ہے۔^(۲)

(۳) اگر آپریشن کے ذریعے پیٹ چاق کر کے بچہ نکالا گیا تو آپریشن کے بعد اگر خون بچہ دانی سے شرمگاہ کے راستے سے بہا ہے تو نفاس ہے اور اگر شرمگاہ کے راستے سے نہیں بہا تو اس کا حکم زخم سے بہنے والے خون کی طرح ہے، وہ نفاس نہ سمجھا جائے گا۔^(۳)

۳۸- ضابطہ: مدت نفاس میں دو خونوں کے درمیان پاکی کا زمانہ بھی نفاس ہے، خواہ کم ہو یا زیادہ۔^(۴)

(۱) (الدرا المختار علی هامش رد المحتار: ۱/۴۹۶)

(۲) (رسقط مثلث السین ای مسقوط ظهر بعض خلقه کید او رجل او إصبع او ظفر او شعر، ولا یستبین خلقه إلا بعد مائة وعشرين يوماً ولد حکماً فتصیر المرأة به نفساء فإن لم یظهر له شیء فلیس بشیء والمرئی حیض ان دام ثلاثاً وتقدمه طهر تام والا استحاضة) (رد مختار) وفي الشامیة: أن المشاهد ظهور خلقه قبل هذه المدة الخ (شامی: ۱/۵۰۰) (۳) (فلو ولدته من سرتها ان سال الدم من الرحم فنفساء وإلا فلدات جرح) (الدرا المختار علی هامش رد المحتار: ۱/۴۹۶)

(۴) (لظهر المتخلل بین الأربعین فی النفاس لا یفصل عند أبی حنیفة سواء ←

تشریح: پس چالیس دن میں وقفے وقفے سے خون آئے تو بیچ میں پاکی کا زمانہ بھی نفاس سمجھا جائے گا، اگرچہ طہر (پاکی) پندرہ دن سے بھی زیادہ ہو، اسی پر فتویٰ ہے۔

۴۹- **ضابطہ:** جڑوے بچے پیدا ہوں (یعنی دونوں کی ولادت میں چھ مہینے سے کم فاصلہ ہو) تو اول بچے کی ولادت سے ہی نفاس شمار ہوگا۔^(۱)

تفریع: پس اگر دوسرا بچہ چالیس دن کے بعد پیدا ہوا تو اس کے بعد آنے والا خون استحاضہ ہوگا، نفاس نہیں ہوگا (البتہ نہانے کا حکم دوسرے بچے کی ولادت پر بھی ہوگا، یعنی غسل کر کے نماز شروع کرے)^(۲)

نوٹ: نفاس سے متعلق ایک شجرہ کتاب کے اخیر میں ہے۔

نجاست حقیقیہ کا بیان

۵۰- **ضابطہ:** انسان کے بدن سے نکلنے والی ہر ایسی چیز جس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے یا غسل واجب ہوتا ہے نجس ہے اور وہ نجاست ”غلیظہ“ ہے۔^(۳)

جیسے: پاخانہ، پیشاب، منی، مدی، ودی، بہنے والا خون، کچ لہو (پیپ ملا ہوا خون) پیپ، منہ بھرتے (اگرچہ بچہ کی ہو) اور حیض و نفاس و استحاضہ کا خون یہ سب نجاست

→ کان خمسة عشر أو أقل أو أكثر وعليه الفتوى (شامی: ۴۸۴/۱)

(۱) ونفاس التوامین من الأول وهما الولدان اللذان بین ولادتهما أقل من ستة أشهر (البحر الرائق: ۳۸۱/۱)

(۲) وأما المصنف أن ما تراہ عقب الثالی إن كان قبل الأربعین فهو نفاس الأول لتمامها واستحاضة بعد تمامها عند ابی حنیفة وابی یوسف فمغتسل وتصلی كما وضعت الثالی وهو الصحيح (البحر الرائق: ۳۸۱/۱- شامی: ۴۹۹/۳)

(۳) كل ما يخرج من بدن الانسان مما يوجب خروجه الوضوء أو الغسل فهو مغلظ كالغائط والبول والمنی والمدی... الخ (حندیہ: ۳۶/۱)

غلیظہ ہیں۔

لیکن اس ضابطہ سے ریح مستثنیٰ ہے، اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے، مگر وہ خود نجس نہیں کپڑا اور بدن اس سے ناپاک نہیں ہوتا، بلکہ ہوا خارج ہونے پر بدن دھونا یعنی استنجاء کرنا بدعت ہے۔^(۱)

۵۱- ضابطہ: ہر وہ جانور جو کھایا نہیں جاتا اس کا فضلہ (پیشاب و گوبر) نجاست غلیظہ ہے، اور جو جانور کھایا جاتا ہے اس کا فضلہ نجاست خفیفہ ہے۔^(۲)
تشریح: پس درندے، مثلاً شیر، چیتا، بھیڑیا، بندر، ہاتھی وغیرہ کا پاخانہ و پیشاب؛ اسی طرح بلی و چوہے کا پاخانہ اور پیشاب دونوں نجاست غلیظہ ہیں۔ اور گائے، بیل، بھینس، بھیڑ، بکری، اونٹ، مرغابی، بطخ، مرغی، کونج وغیرہ کا گوبر و پیشاب دونوں نجاست خفیفہ ہیں۔

ملحوظہ: ماکول اللحم کا گوبر نجاست خفیفہ صاحبین کے نزدیک ہے، اور بوجہ عموم بلوئی کے یہی اظہر ہے۔^(۳)

۵۲- ضابطہ: ہر ایسا پرندہ جو ہوا میں اچھی طرح اڑ نہیں سکتا (جیسے مرغی، بطخ، مور، وغیرہ) اس کی پینچال نجاست غلیظہ ہے۔ اور جو پرندہ ہوا میں اچھی طرح اڑتا ہے: اگر وہ حلال پرندہ ہے (جیسے کبوتر، چڑیا وغیرہ) تو اس کی پینچال پاک ہے اور اگر حرام پرندہ ہے (جیسے کوا، باز، شکار، چیل، وغیرہ) تو اس کی پینچال نجاست

(۱) فلا یسن من ریح، لأن عینہا طاہرۃ..... فلا یسن منه بل هو بدعة، کما فی المجتبیٰ (شامی: ۵۳۵) (۲) (مستقار ہندیہ: ۴۶/۱، ہدایہ: ۷۵/۱)

(۳) نجاسة مخففة کبول ما یؤکل لحمہ.. وقید بالبول لأن نجاسة البعر والروث والنخی غلیظة عند أبی حنیفة وقال أبو یوسف ومحمد: خفیفۃ، قال الشربلالی: وهو الأظهر لعموم البلوی باعتلاء الطريق منها (اللباب فی شرح الکتاب: ۶۸/۱، مکتبہ دار الکتاب)

خفیفہ ہے۔^(۱)

لیکن کوا، چیل وغیرہ کی بیٹ سے کنواں ناپاک نہیں ہوتا، کیوں کہ اس سے پچا مشکل ہے۔^(۲)

۵۳۔ **ضابطہ:** ذات وماہیت کے تغیر سے ہر ناپاک چیز پاک ہو جاتی ہے، خواہ تغیر از خود ہو جائے، یا کیا جائے۔^(۳)

(۱) شراب اگر سرکہ بن جائے یا اس میں نمک وغیرہ ڈال کر سرکہ بنالیا جائے تو وہ سرکہ پاک ہے، اس کا کھانا درست ہے۔^(۴)

(۲) اسی طرح گدھا نمک کی کان میں گر جائے اور نمک بن جائے تو وہ نمک پاک ہے، کھانا جائز ہے۔^(۵)

(۳) نیز پاخانہ یا گوہر جلادیا جائے یا بغیر جلانے وہ مٹی ہو جائے تو وہ راکھ اور مٹی پاک ہے، اس پر نماز جائز ہے۔^(۶)

(۴) اسی طرح صابن میں نجس چیل یا خنزیر کی چربی ڈالی گئی اور وہ چربی صابن بن گئی تو صابن پاک ہے، استعمال درست ہے۔^(۷)

ان سب صورتوں میں چیز کی حقیقت وماہیت بدل گئی اور وہ دوسری چیز بن گئی۔

(۱) من مغلظة كعذرة آدمی وخرء كل الطير لا يذرق في الهواء كبط أهلي ودجاج وأم ما يذرق فيه، فإن مأكولا فطاهر، وإلا فمخفف (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۵۲۵/۱، بدائع: ۱۹۷/۱) (۲) ولا ترح بخرء حمام وعصفور وكذا سباع الطير في الأصح (شامی: ۳۷۹/۱، فتح القدیر: ۸۷۱/۱)

(۳) (مستقداً شامی: ۵۳۴/۱) (۴) (شامی: ۵۳۴/۱) (۵) (شامی: ۵۳۴/۱)

(۶) (شامی: ۵۳۴/۱) (۷) جعل الدهن النجس في الصابون يفتي بطهارته، لأنه تغير (ہندیہ: ۴۵/۱، کبیری: ۱۶۵، شامی: ۵۳۴/۱)

۵۴- **ضابطہ:** ہر ایسی چیز جس میں مسامت نہ ہوں اس کو کپڑے وغیرہ سے پونچھنے سے پاک ہو جاتی ہے (دھونا ضروری نہیں) ^(۱)

جیسے آئینہ، تلوار، چھری، چاقو، شیشے، چینی کے برتن، یا مٹی کے روغن اور لک کئے ہوئے برتن، یا پالش کی ہوئی لکڑی یا چکنا پتھر وغیرہ؛ ان سب کا حکم یہ ہے کہ اگر ان کو کسی کپڑے وغیرہ سے اس طرح پونچھ دیا جائے کہ نجاست کا اثر زائل ہو جائے تو وہ پاک ہو جاتے ہیں، خواہ نجاست مرئیہ ہو یا غیر مرئیہ۔ بشرطیکہ وہ چیز چکنی ہو، کھر دردی نہ ہو، پس اگر کھر دردی ہو، جیسے رنگ والی ہو یا نقش والی ہو تو پونچھنے سے وہ پاک نہ ہوگی، بلکہ دھونا ضروری ہوگا (پھر اگر اس میں نجاست مرئیہ ہو تو اس قدر دھوئے کہ وہ نجاست دور ہو جائے اور اگر غیر مرئیہ ہو تو تین مرتبہ دھوئے) ^(۲)

۵۵- **ضابطہ:** پاک جامہ چیز کا جب ناپاک چیز کے ساتھ اختلاط ہو تو جب تک نجاست کا اثر پاک چیز میں ظاہر نہ ہو وہ ناپاک نہ ہوگی۔ ^(۳)
تفریعات:

(۱) پس ناپاک خشک بستر پسینہ سے تر ہو جائے تو جب تک بدن پر نجاست کا اثر (رنگ یا بو) ظاہر نہ ہو بدن ناپاک نہ ہوگا۔

(۲) اسی طرح ناپاک زمین پر بھیجے پیر رکھے تو جب تک نجاست کا اثر پیروں میں ظاہر نہ ہو، ناپاک کا حکم نہ ہوگا۔

۵۶- **ضابطہ:** جس چیز کو غیر مانع سے پاک کیا گیا ہو اس کو پانی وغیرہ لگنے سے نجاست محو نہیں کرتی۔ ^(۴)

(۱) (ابیطهر صیقل لا مسام نہ کمر آة بمسح يزول به اثرها مطلقاً به بفتی) (الدر الخار علی ہاشم رد المحتار: ۵۱۱) (۲) (ولو خشنا او منقوشا لا یطهر بالمسح) (ہندیہ: ۱۱۳) (۳) (مستفاد حاشیۃ الطحطاوی: ۱۵۸) (۴) (هل يعود نجساً ببله بعد فرکہ؟ المعتمد لا، وکذا کل ما حکم طہارتہ بغير مانع) (الدر الخار علی ہاشم رد المحتار: ۵۱۶)

جیسے خف کو مٹی سے رگڑ کر پاک کیا، یا زمین خشک ہونے سے پاک ہوئی، یا مرادار کے چمڑے کو دباغت حکمی دی گئی، یا چکنی اور غیر مسامات والی چیز کو کپڑے وغیرہ سے پونچھ کر صاف کیا گیا وغیرہ ان تمام صورتوں میں پانی (یا کوئی اور سیال چیز) ان کو لگ جائے تو نجاست عود نہیں کرے گی۔^(۱)

البتہ پتھر وغیرہ سے استنجاء کے بعد قلیل پانی میں داخل ہونے سے پانی ناپاک ہو جائے گا (یہ صورت مستثنیٰ ہے) کیوں کہ پتھر وغیرہ سے استنجاء کرنا نجاست کو کم کرتا ہے، بالکل یہ نجاست کو زائل نہیں کرتا۔^(۲)

۵۷۔ ضابطہ: حرج اور عموم بلوئی کی وجہ سے نجاست کے باب میں توسع برتا جاتا ہے۔^(۳)

جیسے:

(۱) پردوں کی بیٹ اصلاً ناپاک ہے لیکن اس سے ٹنکی اور کنویں کا پانی ناپاک نہیں ہوتا (جب تک نجاست کا اثر پانی پر غالب نہ آ جائے) کیوں کہ اس سے بچنا محذور ہے۔^(۴)

(۲) چوہ کی میٹنی اور پیشاب ناپاک ہے (اس سے پانی و کپڑا ناپاک ہو جاتا ہے) لیکن اگر چوہ کی میٹنی گیہوں کے ساتھ پیس کر آٹا ہو گئی یا تیل میں گری تو اس سے آٹا اور تیل (ضرورتاً) ناپاک نہ ہوگا۔^(۵)

(۱) (شامی: ۵۱۶/۱) (۲) فالججر لا یطہر محل الاستنجاء من البدن، وإنما هو

مقلل فلذا نجس الماء، بخلاف الدلک ونحوہ فإنه مطہر (شامی: ۵۱۶/۱)

(۳) (مستقار شامی، ہندیہ وغیرہا) (۴) ولا تزح فی بول فأرة فی الاصح. فیض ولا

بخرء حمام و عصفور و کلا سباع طیر فی الاصح لعذر صونها عنہ (الدر المختار علی

ہامش رد المحتار: ۳۷۹/۱) (۵) فی الخانیة: أن بول الهرة والفارة وخرنبا نجس فی

أظهر الروایات یفسد الماء والخبوب (شامی: ۵۲۳/۱) بعرۃ الفارة وقعت فی ←

(۳) ناپاک کپڑا دھوتے وقت اگر معمولی چھینٹیں کپڑے و بدن پر پڑ جائیں تو ضرورتاً معاف ہیں (البتہ پانی میں یہ چھینٹیں گریں تو پانی ناپاک ہو جائے گا، کیوں کہ پانی کی طہارت زیادہ مؤکد ہے) ^(۱)

(۴) بلی درندہ ہے اس کا جھوٹا ناپاک ہونا چاہئے، مگر حرج کی وجہ سے پاک ہے اور صرف کراہت تنزیہی کا حکم ہے۔

(۵) اسی طرح بلی کا پیشاب کپڑوں پر لگ جائے تو معاف ہے اسی پر فتویٰ ہے، کیوں کہ کثرت اختلاط کی وجہ سے اس میں حرج ہے (بخلاف برتن کے کہ اس میں معاف نہیں) ^(۲)

(۶) دودھ دوہتے وقت بکری کی مینگی دودھ میں گر گئی تو بوجہ حرج و ضرورت دودھ پاک ہے۔ (البتہ اگر مینگی دودھ میں ٹوٹ گئی تو دودھ ناپاک ہو گیا) ^(۳)

(۷) اگر بے وضو یا بے غسل شخص نے یعنی محدث یا جنبی نے کسی مٹکے یا ڈول یا برتن کے پانی میں ہاتھ ڈالا اور مقصد پانی یا اس میں گری ہوئی چیز نکالنا تھا تو اس سے پانی مستعمل نہ ہوگا، کیوں کہ اس میں ضرورت ہے (البتہ اگر بلا کسی ضرورت یوں ہی ہاتھ

→ ورق الحنطة فطحنت والبرعة فيها إذا وقعت في ورق دهن لم يفسد الدقيق والدھن ما لم یغیر طعمھما، قال الفقیہ ابو اللیث وبہ لأخذ (ہندیہ: ۴۶/۱)

(۱) هذا إذا كان الانتضاح على الثياب والأبدان أما إذا انتضح في الماء فإنه ينجسه ولا يعفى عنه لأن طهارة الماء أكد من طهارة الأبدان والثياب والمكان (ہندیہ: ۴۶/۱)

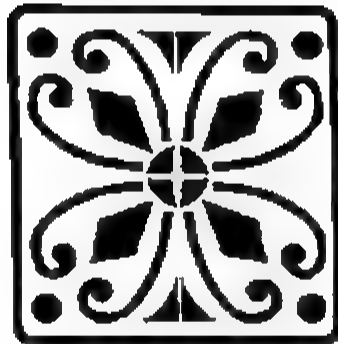
(۲) وفي الأشباه بول السنور في غير الأواني عفو، وعليه الفتوى (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۵۲۳/۱)

(۳) البعر إذا وقع في المحلب فرمى من ساعته لا بأس به وإن تفتت البعر في اللبن يصير نجساً لا يظهر بعد ذلك (ہندیہ: ۴۷/۱)

ڈالا تو اس سے پانی مستعمل ہو جائے گا^(۱)

فائدہ: جاننا چاہئے کہ عموم بلوئی کا اعتبار صرف نجاست کے باب میں ہے، حلت و حرمت میں اس کا اعتبار نہیں۔^(۲)

نوٹ: نجاست حقیقیہ سے متعلق ایک شجرہ کتاب کے اخیر میں ہے۔



(۱) إذا أدخل المحدث أو الجنب أو الحائض اللتي طهرت يده في الماء للاغتراف لا يصير مستعملاً للضرورة.. وكذا إذا وقع الكوز في الحب فأدخل يده فيه إلى المرفق لإخراج الكوز لا يصير مستعملاً بخلاف ما إذا أدخل يده في الإناء أو رجله للبرد فإنه يصير مستعملاً لعدم الضرورة (ہندیہ: ۲۲/۱ - بدائع: ۲۱۳/۱)

(۲) (احسن الفتاویٰ: ۵۴۶/۶)

کتاب الصلاة

اوقات نماز کا بیان

۵۸- ضابطہ: ہمارے دیار: ہندو پاک وغیرہ میں صبح صادق سے طلوع آفتاب کا وقت کم از کم ایک گھنٹہ ۱۸ منٹ اور زیادہ سے زیادہ ایک گھنٹہ ۳۵ منٹ تک ہے۔ اور انتہائی وقت غروب آفتاب سے غروب شفق ابیض تک رہتا ہے۔^(۱)

تشریح: یعنی موسم کے لحاظ سے وقت اس کے درمیان ہی رہتا ہے اس سے باہر نہیں جاتا۔ الہتہ کہیں محل وقوع کے فرق کی بنا پر قدرے کم و بیش ہوتا ہے۔

پس گرمیوں میں احتیاطاً ایک گھنٹہ ۳۰ منٹ اور سردیوں میں ایک گھنٹہ ۳۰ منٹ طلوع آفتاب کے رہ جانے پر سحری چھوڑ دینی چاہئے۔ اسی طرح عشا کی اذان و نماز میں بھی مذکورہ وقت کا خیال رکھنا چاہئے۔^(۲)

۵۹- ضابطہ: جن نمازوں کے بعد سنن نہیں ہیں ان کے بعد نوافل

واجب الغیرہ پڑھنا مکروہ ہے۔

تشریح: پس فجر اور عصر کے فرض پڑھنے کے بعد نوافل اور واجب الغیرہ (مثلاً نذر اور طواف کی دو رکعت) پڑھنا مکروہ ہے (ان کے علاوہ باقی نمازیں: جیسے قضا نماز، سجدہ تلاوت، نماز جنازہ وغیرہ پڑھنے میں کوئی حرج نہیں)^(۳)

(۱) (عمدة اللہ: ۲۶/۲) (۲) (عمدة اللہ: ۲۶/۲، ملخصاً) (۳) وکروہ لفل..... ولوکل
ماکان واجباللعبہ بل لغیرہ..... کمندور و رکعتی الطواف..... بعد صلاة فجر
وعصر..... لا یکرہ قضاء فائقة ولو تورا او سجدة تلاوة وصلاة جنازة (الدر المختار علی
ماش رد المحتار: ۳۶/۲)

نماز کی شرطوں کا بیان

۶۰۔ **ضابطہ:** ہر وہ چیز جس کو نمازی اٹھائے ہوئے ہو اور اس کے اٹھانے

کی نسبت بھی نمازی کی طرف ہو تو اس کا پاک ہونا ضروری ہے۔^(۱)

تفریح: پس اگر نمازی نے اتنا چھوٹا بچہ جو خود سنبھلنے کی سکت نہیں رکھتا اٹھا رکھا ہو یا وہ بچہ آکر (بقدر ایک رکن یعنی تین تسبیح کہنے کی مقدار) نمازی کی گود میں بیٹھ گیا، یا اس سے چمٹ گیا، اس حال میں کہ بچہ کے جسم پر یا کپڑوں میں ایسی نجاست ہو جو مانع نماز ہے (جیسے بچہ کو پیڈ (HAGEEZ) باندھ رکھا ہے اور اس میں اس نے پیشاب یا پاخانہ کر رکھا ہے) تو نماز فاسد ہو جائے گی، کیوں کہ نمازی اس نجاست کا حامل ٹھہرے گا۔

لیکن اگر بچہ ایسا ہو کہ خود سنبھل سکتا ہے، نمازی کے تھامنے کا محتاج نہیں تو نماز فاسد نہ ہوگی، اگرچہ بہت دیر تک ٹھہرا رہے، کیوں کہ اب نجاست لڑکے کی طرف منسوب ہوگی، نمازی اس کا حامل نہیں ٹھہرے گا (مگر یہ کہ خود نمازی ہی نے اس بچہ کو اٹھایا ہو یعنی اپنے فعل سے تھام رکھا ہو)۔ یہی حکم نجس کبوتر وغیرہ کا ہے جبکہ وہ نمازی کے اوپر بیٹھ جائے، یعنی نماز جائز ہو جائے گی، کیوں کہ وہ اپنی قوت و سہارے سے بیٹھتا ہے، نمازی اس کا حامل شمار نہیں ہوتا۔^(۲)

(۱) ثم الشرط.. طهارة بدنه.. ولو به وكذا كل ما يتحرك بحركته أو يعد حاملاً له (الدر المختار علی ما مش رد المحتار: ۷۴۲، باب شروط الصلاة) إنما يعتبر المانع مضافاً إلى المصلي. الخ (شامی: ۵۲۱/۱ باب الانجاس) (۲) لو جلس الصبي أو الحمام المتنجس في حجرة جازت صلاته لو الصبي متمسكاً بنفسه لأنه هو الحامل، بخلاف غير المتمسك كالرضيع الصغير حيث يصير مضافاً إليه (شامی: ۵۲۱/۱، باب الانجاس، الدر المختار علی ما مش رد المحتار: ۷۴۲، باب شروط الصلاة) وبفسادها اداء ركن حقيقة اتفاقاً أو تمكنه منه بسنة وهو قسور ثلاث تسيحات مع كشف عورة أو نجاسة مائعة.. عند الثاني وهو المختار في الكل (الدر المختار علی ما مش رد المحتار: ۸۶۳، باب ما يفسد الصلاة).

۱۱- ضابطہ: نجاست جب تک اپنے معدن میں ہو اس پر نجاست کا حکم

نہیں لگتا۔^(۱)

تقریباً پس اگر نمازی کے جیب میں ایسا انگڑا ہے جسکی زردی خون ہوگئی ہے یا انگڑے میں ہوا بچہ ہے تو کوئی حرج نہیں نماز ہو جائے گی، کیوں کہ یہ نجاست اپنے معدن میں ہے اور وہ نماز کے لئے مانع نہیں، جیسا کہ خود نمازی کے پیٹ میں نجاست رہتی ہے۔ لیکن اگر پیشاب یا خون کی شیشی جیب میں رکھ کر نماز پڑھی تو نماز نہیں ہوگی، اگرچہ اس شیشی کو کتنا ہی بند کر لے، کیوں کہ یہ نجاست اپنے معدن سے نکل ہوئی ہے، پس اس کو جیب میں رکھنے سے وہ حامل نجاست ٹھہرے گا۔^(۲)

۱۲- ضابطہ: اگر (کپڑے وغیرہ پر) نجاست لگنے کا وقت معلوم نہ

ہو اس نجاست کو اس کے قریبی وقت کی طرف منسوب کریں گے۔^(۳)

جیسے اگر نجاست منی ہے تو سونے کے وقت سے نجس شمار کرے اور پاخانہ یا پیشاب ہے تو استنجا کے وقت سے اور نکسیر کا خون ہے یا تے ہے تو آخری نکسیر پھوٹنے یا تے ہونے کے وقت سے نجس شمار کرے۔ اور اگر ایسی نجاست ہے جس کا کوئی قریبی وقت معلوم نہیں (جیسے زخم کا خون وغیرہ) تو دیکھنے کے وقت سے نجس شمار کرے، اور اسی حساب سے نمازوں کا اعادہ کرے۔^(۴)

۱۳- ضابطہ: ناپاک زمین خشک ہونے کے بعد پاک ہو جاتی ہے، لیکن

پاک کرنے والی نہیں ہوتی (جیسا کہ ماء مستعمل طاہر ہے مگر مطہر نہیں)^(۵)

(۱) والشیء مادام فی معدنہ لا یعطی له حکم النجاسة (شامی: ۴/۷۲-۱- البحر الرائق:

۴/۷۱) (۲) (شامی: ۴/۷۲-۱- البحر الرائق: ۴/۷۱) (۳) (قواعد الفقہ: ۵۸)

(۴) (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۱/۲۷۸، فصل فی البئر- الاشیاء والنکار: ۲۰۳)

(۵) مخرج الارض المتنجسة إذا جفت طهرتها كالماء المستعمل (الدر المختار)

..... لأن هذه الأرض طاهرة غير مطهرة (شامی: ۴/۷۱)

تفریح: پس ایسی زمین پر نماز پڑھنا جائز ہوگا، لیکن اس پر تیمم جائز نہ ہوگا (کیوں کہ تیمم میں ”صیدا طیباً“ کی قید ہے پس اس میں کامل طہارت ضروری ہے)

۶۴- **ضابطہ:** نماز میں اپنا ستر دوسروں سے چھپانا تو فرض ہے مگر اپنے

آپ سے چھپانا فرض نہیں۔^(۱)

تفریح: پس اگر صرف قمیص پہن کر نماز پڑھی اور وہ قمیص ایسی تھی کہ گریبان میں سے ستر نظر آتا ہے اور اس نے ستر دیکھا بھی، تو اس سے نماز فاسد نہ ہوگی یہی صحیح ہے (لیکن نماز میں قصد اپنے ستر کی طرف نظر کرنا مکروہ تحریمی ہے)^(۲)

۶۵- **ضابطہ:** نیت کا اصل مدار دل پر ہے نہ کہ زبان پر۔^(۳)

تفریح: پس اگر کسی نے ظہر کے بجائے سہواً عصر کہہ دیا تو اگر دل میں ظہر ہی ہے اور زبان سے عصر نکل گیا تو نماز ہوگئی، زبان کی غلطی کا کچھ اعتبار نہیں۔ اور اگر دل میں بھی عصر ہے تو نماز نہیں ہوئی، دوبارہ صحیح نیت کر کے تکبیر تحریمہ کے ساتھ نماز شروع کرنا لازم ہے۔^(۴)

فائدہ: نیت سے مراد قلب کا استحضار ہے، اس کا ادنیٰ درجہ یہ ہے کہ جب اس سے پوچھا جائے کہ کونسی نماز پڑھتا ہے تو بغیر سوچے فوراً جواب دے، اگر بغیر سوچے جواب نہیں دے سکتا تو نماز جائز نہ ہوگی۔^(۵)

۶۶- **ضابطہ:** نیت کا اعتبار نماز شروع کرنے سے پہلے ہے بعد میں نہیں۔^(۶)

تفریحات:

(۱) پس اگر غلطی سے دوسری نماز شروع کر دی تو اب تکبیر تحریمہ کے بعد نیت صحیح

(۱) (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۸۳/۲) (۲) (حاشیۃ الطحطاوی: ۲۱۱) (۳) (الدر

المختار علی ہامش رد المحتار: ۹۰/۲) (۴) (ملو قصد الظہر وتلفظ بالعصر سہواً اجزئہ

(شامی: ۹۱/۲) (۵) (واذناہ ان یصیر بحیث لو مثل عنہا مکنہ ان یجیب من غیر

فکر (شامی: ۹۲/۲، البحر: ۲۸۲/۱) (۶) (ولا عبرۃ بنیۃ متاخرۃ عنہا علی الملعب

(الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۹۳/۲، کبیری: ۲۲۳)

نہیں، بلکہ نئے سرے سے نیت کر کے تکبیر تحریرہ کے ساتھ نماز شروع کرے (ہاتھوں کو اٹھانا ضروری نہیں)

(۲) اسی طرح اگر فرض نماز شروع کی، پھر نماز ہی میں نیت کر لی، یا اس کے برعکس کیا تو اس کا اعتبار نہیں، یعنی یہ نیت صحیح نہیں، پہلی ہی نماز جاری رہے گی (البتہ اگر نیت کے ساتھ تکبیر تحریرہ بھی کہی تو پہلی نماز سے نکل گیا اور دوسری نماز شروع ہو گئی۔ اور اگر صرف نیت کی، تکبیر تحریرہ نہیں کہی تو پہلی نماز سے نہیں نکلا، کیوں کہ محض نماز کو توڑنے یا بدلنے کی نیت سے نماز سے نہیں نکلتا جب تک کہ دوسری نماز کی نیت کر کے تکبیر نہ کہے یا نماز کو توڑنے والا کوئی اور عمل نہ پایا جائے) ^(۱)

۶۷- **ضابطہ:** صحت صلوٰۃ کے لئے استقبال قبلہ شرط ہے، لیکن اس کی نیت

شرط نہیں (یہی رائج ہے) ^(۲)

تفریع: پس نماز عیدین وغیرہ کی نیت میں اس بات کی جو تاکید کی جاتی ہے کہ منہ میرا قبلہ کی طرف اس کی ضرورت نہیں۔

۶۸- **ضابطہ:** بیت اللہ شریف سے پینتالیس درجہ (ربع قوس) تک

انحراف نماز کو فاسد نہیں کرتا۔

(پینتالیس درجہ یا اس سے زیادہ انحراف ہو جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی) ^(۳)

۶۹- **ضابطہ:** ہر وہ شخص جو استقبال قبلہ سے عاجز ہو حقیقتاً یا حکماً تو اس کا قبلہ

جہت قدرت یا جہت تحریر ہے۔ ^(۴)

جیسے: (۱) اگر کوئی مریض اس حالت میں ہو کہ قبلہ کی طرف منہ کرنا اس کے لئے

(۱) ولو اصاب الظهر لم نوى التطوع أو العصر أو الفاتحة والجنابة وكبر يخرج عن

الأول ويشرع في الثاني والنية بدون التكبير ليس بمخرج، كذا في التاتارخانية

(ہندیہ: ۶۶/۱، کبیری: ۲۱۸-۲۱۹) (۲) ونية استقبال القبلة ليست بشرط مطلقاً على

الواجب (الدر المختار ط ۱، مش رد المحتار: ۲/۱۰۵، کبیری: ۱۹۱) (۳) (حسن الفتاوی: ۳/۳۱۳، تحفۃ

الاکسیمی: ۲/۱۶۷) (۴) استقبال عاجز عنها لمرض أو خوف عدو أو اشتباه ←

ممکن نہ ہو تو جس طرف بھی ممکن ہو نماز پڑھ لے^(۱) (البتہ اگر کوئی رخ پھیرنے والا موجود ہو تو صاحبین کے نزدیک قبلہ کی طرف رخ کرنا ضروری ہے، بلکہ مدیہ دور وغیرہ میں اس قول کو بلا کسی اختلاف کے نقل کیا ہے)^(۲)

(۲) اسی طرح قبلہ رخ ہونے میں دشمن یا درندہ کا خوف ہو یا مال کے چوری ہونے کا اندیشہ ہو خواہ اپنا مال ہو یا امانت کا (بشرطیکہ اس مال کو قبلہ کی طرف منتقل نہ کیا جاسکتا ہو) تو جس طرف امن ہو اس طرف نماز پڑھ لے۔^(۳)

(۳) اسی طرح اگر ست قبلہ معلوم نہ ہو اور نہ معلوم کرنے کی کوئی صورت ہو تو (یہ حکم عاجز ہوتا ہے) اس وقت حکم یہ ہے کہ تحری (غور و فکر) کرے (یہ تحری کرنا فرض ہے) پھر جس طرف قلب شہادت دے اس طرف نماز پڑھے، پھر نماز کے بعد اگر غلطی معلوم ہو تو مضائقہ نہیں، نماز صحیح ہو گئی، البتہ اگر نماز کے اندر تحری بدل جائے یا کوئی شخص دوسری سمت قبلہ ہونے کی اطلاع دے تو نماز کے اندر ہی اس جانب پھر جانا ضروری ہے، اب سابقہ تحری پر نماز صحیح نہ ہوگی۔^(۴)

نماز کے ارکان کا بیان

۷۰۔ ضابطہ: وہ تمام شرطیں جو نماز کے لئے ہیں وہ تحریمہ کے لئے بھی ہیں^(۵)

→ لوجهة قدرته أو تحریه قبله له حکما (شامی: ۱۰۸/۲)

(۱) لوجهة العاجز عنها لمرض وإن وجد موجهها عند الإمام جهة قدرته لأن الطاعة بحسب الطاقة (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۱۱۵/۲) (۲) ملزمه عنهما الوجه إن وجد موجهاً، وبقولهما جزم فی المنية والمنح والدور والفتح بلا حكاية خلاف (شامی: ۱۱۳/۲) (۳) ای خوف فعله بسرقة أو غيرها إن استقبل، وسواء كان المال ملكه أو لغيره قبله أو كبراً (شامی: ۱۱۵/۲) (۴) أو علم به فی صلته أو تحول رايه ولو فی سجود فهو استلزامه (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۱۱۶/۲، ہدایہ: ۱۷۹) (۵) لو هما اشترط لهما ما اشترط للصلاة (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۱۳۱/۲)

تشریح: پس نجاست سے پاک ہونا؛ وقت کا داخل ہونا؛ قبلہ کی طرف رخ کرنا؛ ستر کا چھپانا؛ وغیرہ۔ جس طرح باقی ارکان نماز میں شرط ہیں، تحریمہ کے لئے بھی شرط ہیں۔

۱۔ ضابطہ: ہر وہ نماز جو فرض ہے یا ملحق بہ فرض ہے اس میں قیام فرض ہے^(۱)

تشریح: پس پنج وقتہ نمازوں کے علاوہ نماز وتر، نماز نذر، نماز عیدین اور اصح قول کی بنا پر فجر کی دو رکعت سنت میں قیام فرض ہے، بلا عذر بیٹھ کر یہ نمازیں جائز نہیں۔^(۲)

۲۔ ضابطہ: رکوع کی ادنیٰ حد یہ ہے کہ اتنا جھکے کہ دونوں ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں (پورا رکوع یہ ہے کہ اس طرح جھکے کہ سر، پیٹھ اور سرین ایک سیدھ میں ہو جائیں)^(۳)

تقریعات:

(۱) پس اگر مسبوق نے امام کو رکوع میں پایا اور تکبیر کہہ کر رکوع میں گیا، لیکن اس کے ہاتھ ابھی گھٹنوں تک نہیں پہنچے کہ امام رکوع سے کھڑا ہو گیا تو مسبوق کی یہ رکعت شمار میں نہیں آئے گی۔

(۲) اسی طرح اگر کوئی شخص دعائے قنوت بھول گیا اور رکوع میں جا رہا تھا کہ فوراً یاد آیا اور واپس آ گیا تو اگر اس کے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ گئے تھے تو سجدہ سہو واجب ہو گیا، ورنہ واجب نہیں۔

۳۔ ضابطہ: سجدے میں پیشانی کا جتنا اور ٹھہرنا ضروری ہے۔^(۴)

تفریع: پس اگر کسی نے ذبے والے بستر یا نرم گدے یا گھاس وغیرہ پر سجدہ کیا اور اس کا ہاتھ پورا نہ جمایا یعنی اور دبا تا تو دبا جاتا تو اس کی نماز جائز نہ ہوگی۔^(۵)

(۱) (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۱۳۲-۱۳۲) (۲) ومنها القيام فی فرض وملحق بہ کلہ و سنة الفجر فی الاصح (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۱۳۲-۱۳۲) (۳) ومنها الركوع بحيث لو مَدَّ يديه نال ركبتہ (الدر المختار) وأما كماله فبالحناء الصلب حتى يسوى الرأس بالمعز وهو حد الاعتدال فيه شام: ۱۳۲-۱۳۲) (۴) وأن يجده حجم الأرض (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۲۰۶-۲۰۶) (۵) ولو سجد على الحشيش أو الطين أو على القطن ←

۷۴- **ضابطہ:** ہر وہ چیز جس کا تعلق قول سے ہے (مثلاً قراءت، تشهد، طلاق، یمین وغیرہ) اس میں آہستہ کی حد یہ ہے کہ اتنی آواز سے کہے کہ خود سن سکے، ورنہ اس کا وجود معتبر نہ ہوگا۔^(۱)

تفریع: پس اگر کوئی شخص نماز میں اتنی آہستہ آواز سے قرأت کرے کہ اپنی آواز خود بھی سن نہ سکے تو اس کی نماز نہ ہوگی، کیوں کہ اس صورت میں قرأت کا وجود ہی نہ ہوگا، یہ ہندوئی کا قول ہے بہت سے محققین نے اسے اختیار کیا ہے اور شامی میں اسی کو اصح کہا ہے۔^(۲)

فائدہ: ایک قول امام کرخی اور بلخی کا ہے کہ صرف صحیح حروف کافی ہے، اگر اس کے مطابق بھی عمل کر لیا جائے تب بھی بعض فقہاء کے نزدیک نماز ہو جاتی ہے، البتہ پہلے قول پر عمل کرنا زیادہ بہتر ہے، احتیاط اسی میں ہے۔^(۳)

۷۵- **ضابطہ:** ہر اضطراری حالت میں مختصر قراءت کرنا مسنون ہے۔^(۴) جیسے کوئی دشمن وغیرہ کا خوف ہو، یا کہیں سفر وغیرہ میں چلنے کی جلدی ہو، یا گاڑی چھوٹنے کا اندیشہ ہو، تو سنت یہ ہے کہ الحمد کے ساتھ حسب حال جوئی سورت چاہے

→! إن استقرت جبهته وأنته ويجد حجه يجوز وإن لم تستقر لا (ہندیہ: ۷۱/۷۱)

(۱) وأدنى الجهر إسماع نفسه..... ويجز ذلك في كل ما يتعلق بالنطق (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۲/۲۵۳) (۲) فشرط الهندواني والفضلي لوجودها: خروج صوت يصل إلى أذنه وبه قال الشافعي ولم يشترط الكرخي وأبو بكر البلخي السماع، واكتفيا بتصحيح الحروف. واختار شيخ الإسلام وقاضيان وصاحب المحيط والحلواني قول الهندواني فقد ظهر بهذا أن أدنى المخالفة إسماع نفسه أو من يقربه من رجل أو رجلين مثلاً، وأعلاها تصحيح الحروف كما هو مذهب الكرخي، ولا يعتبر هنا في الأصح. (شامی: ۲/۲۵۲) (۳) فتاویٰ رحمیہ: ۷/۲۳۶، امداد الفتاویٰ: ۱/۲۳۵۔ (۴) الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۱/۲۶۱۔

پڑھ لے یا قرآن میں سے کم از کم تین چھوٹی آیتوں کے بعد پڑھ لے یا چانگ بارش آجائے اور لوگ بھینکنے لگیں؛ یا سخت سردی ہو یا گرمی ہو اور لوگوں کے لئے لمبی قراءت سنا دشوار ہو: یہ سب صورتیں اضطرار میں شامل ہیں۔

۷۶۔ ضابطہ: پہلی رکعت کی سورت اور دوسری رکعت کی سورت کے درمیان ہر اس سورت کو چھوڑنا بلا کراہت جائز ہے جس کے پڑھنے سے دوسری رکعت کا پہلی رکعت سے لمبا ہونا لازم آئے؛ یا وہ (چھوڑی ہوئی) سورت اتنی بڑی ہو کہ جس میں دو رکعت ادا ہو سکے (یعنی چھ آیات والی ہو) (۱)

(پس درمیان میں سورت چھوڑنے کے متعلق جو کراہت منقول ہے وہ اس سے چھوٹی سورت کے چھوڑنے میں ہے)

۷۷۔ ضابطہ: قراءت کے مکروہات کا تعلق فرائض سے ہے نوافل میں یہ مطلقاً جائز ہے۔ (۲)

جیسے: (۱) دو رکعت میں ایک سورت پڑھے اور درمیان سے ایک آیت چھوڑ دے تو یہ فرض میں مکروہ ہے، نوافل میں مکروہ نہیں۔

(۲) اسی طرح ایک رکعت میں الگ الگ جگہوں سے دو سورتیں پڑھنا فرائض میں مکروہ ہے، (۳) نوافل میں حرج نہیں۔

(۱) اما بسورة طويلة بحيث يلزم منه اطالة الركعة الثانية اطالة كثيرة فلا يكره

(شامی: ۲/۲۶۹) ويكره فصله بسورة بين سورتين قراهما في ركعتين..... وقال

بعضهم: لا يكره إذا كانت السورة طويلة كما لو كان بينهما سورتان قصيرتان

(مراقی الفلاح) وفي الطحطاوى: هو الأصح كذا في الدر المنيفة (طحاوی: ۳۵۲)

(۲) ولا يكره في النفل شيء من ذلك (الدر المختار: ۲/۲۶۹) قوله: ولا يكره هذا في

النفل يعني القراءة منكوسا والفصل والجمع..... الخ (طحاوی: ۳۵۲) (۳) أما في

ركعة فیکره الجمع بين سورتين بينهما سور أو سورة فتح. (شامی: ۲/۲۶۹)

(۳) اسی طرح دونوں رکعت میں ایک ہی سورت پڑھنا فرائض میں مکروہ تنزیہی ہے،^(۱) نوافل میں کوئی مضائقہ نہیں۔

(۴) نیز ایک ہی سورت کو تقسیم کر کے دو رکعت میں پڑھے تو کوئی حرج نہیں، البتہ دوسورتوں کے آخر یا درمیان سے پڑھنا فرائض میں خلاف اولیٰ ہے، احیاناً ہو تو حرج نہیں،^(۲) اور نوافل میں مطلقاً اجازت ہے۔

(۵) اسی طرح قصد خلاف ترتیب قراءت کرنا یعنی پہلی رکعت میں لایلف اور دوسری میں الم تو پڑھنا فرائض میں مکروہ تحریمی ہے اور نوافل میں بہر صورت کوئی کراہت نہیں۔^(۳)

۷۸- **ضابطہ:** خلاف ترتیب قرآن پڑھنے سے تکرار اھون ہے۔^(۴)
تفریع: پس اگر غلطی سے پہلی رکعت میں سورۃ ناس پڑھ لی تو اب دوسری رکعت میں بھی سورۃ ناس ہی پڑھے۔

۷۹- **ضابطہ:** مکروہ شی کا ارتکاب اگر سہوا ہو جائے تو اس میں کراہت کا حکم نہیں رہتا۔^(۵)

جیسے اگر دوسری رکعت میں سورت شروع کرنے کے بعد یاد آیا کہ ایک چھوٹی سورت

(۱) لا بأس أن یقرأ سورة وبعیدھا فی الثانية (در مختار) افاد انه یکرہ تنزیہاً (شامی: ۲۶۸/۲) (۲) قال فی النہر: وینبی أن یقرأ فی الركعتین آخر سورة واحدة لا آخر سورتین لانه مکروہ عند اکثر. لکن فی شرح المنیة عن الخالیه: الصحیح انه لا یکرہ، وینبی أن یراد بالکراهة المنیة التحریمة (شامی: ۲۶۸/۲، ہندیہ: ۱/ ۷۸) (۳) افاد أن التکیس أو الفصل بالقصیرة إلیما یکرہ إذا کان عن قصد فلو سہوا فلا کما فی شرح المنیة (شامی: ۲۶۹/۲) (۴) التکرار اھون من القراءۃ منکوساً (شامی: ۲۶۸/۲) (۵) إلیما یکرہ إذا کان عن قصد فلو سہوا فلا کما فی شرح المنیة (شامی: ۲۶۹/۲، ہندیہ: ۷۹/۱)

کا فاصلہ رہ گیا ہے، یا ترتیب الٹ گئی ہے تو کوئی حرج نہیں، اب اسی طرح پڑھتا رہے، چھوڑ نہ دے (کیوں کہ سہواً ایسا ہو جانے پر کراہت نہیں آتی، پس جب کراہت نہیں آئی تو اب جس کو شروع کیا ہے اس کو چھوڑنا مکروہ ہوگا کہ اس میں اعراض کا وہم ہے) اسی طرح دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے بقدر تین آیت یا اس سے زیادہ لمبا کرنا مکروہ تنزیہی ہے، لیکن سہواً ہو جائے تو حرج نہیں۔^(۱)

۸۰- ضابطہ: رکعتوں کی چھوٹائی بڑائی کا حساب کلمات اور حروف سے ہوتا ہے۔ آیتوں سے اس وقت ہوتا ہے جبکہ آیتیں برابر ہوں (یعنی چھوٹی بڑی نہ ہوں)^(۲) تشریح: پس دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے بقدر تین آیت یا اس سے زیادہ لمبا کرنا جو مکروہ تنزیہی ہے اس میں اس ضابطہ کا لحاظ کیا جائے گا۔

فائدہ: یہی وجہ ہے کہ جمعہ کے نماز کی دوسورتیں: ”سبح اسم“ اور ”هل اهلك“ میں اگرچہ دوسری سورت (باعتبار آیات) بڑی ہے، لیکن دونوں سورتوں میں کلمات کے اعتبار سے زیادہ فرق نہیں، پس کراہت نہ ہوگی (علاوہ ازیں ان سورتوں کا پڑھنا رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے لہذا کراہت کی کوئی وجہ نہیں)^(۳)

قاری کی لغزشیں

۸۱- ضابطہ: قراءت میں کلمات و حروف کی ایسی غلطی سے جس سے معنی میں تغیر فاحش ہو جائے نماز فاسد ہو جاتی ہے، خواہ وہ (بدلا ہوا) لفظ قرآن میں ہو یا نہ ہو۔^(۴) چند فروعات یہ ہیں:

(۱) کسی حرف یا کلمہ کا اضافہ کیا:

- (۱) وإطالة الثانية على الاولى بكرة تنزيهاً (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۲/۲۶۳)
(۲) إن تفاوت طولاً وقصراً ولا اعتبر الحروف والكلمات. (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۲/۲۶۳)
(۳) وامتنى في البحر ماوردت به السنة (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۲/۲۶۳)
(۴) شامی: ۲/۳۹۳۔

تو اگر معنی نہیں بدلے، جیسے وَنَهَ عَنِ الْمُنْكَرِ كَوْنُهَا عَنِ الْمُنْكَرِ "ی" کے امانہ کے ساتھ پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور اگر معنی بدل جائیں، جیسے مَقَالِي كَوْمَقَالِيْنَ، یا وَذَرَايِي كَوذَرَايِيْبُ پڑھا، یا اَلذِّكْرُ وَالْاُنْثٰى اِنْ سَعَيْكُمْ لَشَتٰى میں وَانْ سَعَيْكُمْ یعنی واؤ بڑھادیا، یا الْقُرْآنَ الْحَكِيْمَ اِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِيْنَ میں وَالْكَ وَاد کے ساتھ پڑھا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔^(۱)

(۲) کسی حرف یا کلمہ کو چھوڑ دیا:

تو اگر معنی نہیں بدلے، جیسے لَقَدْ جَاءَهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ میں ت چھوڑ دی تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور اگر معنی بدل گئے، جیسے فَمَالَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ میں لاکو، یا عَلٰى الْكَافِرِيْنَ غَيْرُ يَسِيرٍ میں غَيْرُ کو چھوڑ دیا، یا خَلَقْنَا بَغِيْرَ خ کے یا جَعَلْنَا بَغِيْرَ ج کے پڑھا تو نماز فاسد ہو جائے گی (لیکن اگر ایجاز و ترخیم کے طور پر کوئی حرف حذف کیا اور اس کا جواز عربی میں موجود ہو، مثلاً وَنَادَوْا يَا مَالِكُ کے بجائے وَنَادَوْا يَا مَالٍ پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی، اگرچہ معنی بدل جائیں)^(۲)

(۳) ایک حرف کو دوسرے حرف سے بدل دیا:

تو اگر معنی نہیں بدلے، جیسے الْمُسْلِمِيْنَ کی جگہ الْمُسْلِمُوْنَ پڑھا تو نماز فاسد نہ

(۱) وان غير المعنى نحو ان يقرأ: وَذَرَايِيْب مَبْثُوْة مَكَانَ وَذَرَايِيْ، او مثالين مَكَانَ مَثَانِي، او اَلذِّكْرُ وَالْاُنْثٰى و اِنْ سَعَيْكُمْ لَشَتٰى، وَالْقُرْآنَ الْحَكِيْمَ وَالْكَ، بزيادة الواو تفسد، هكذا في الخلاصة (ہندیہ: ۷۹۱-۸۰۰)

(۲) ان كان الحذف على سبيل الإيجاز و الترخيم لأن وجد شر الطه نحو ان قرأ ونادو يا مال لا تفسد صلاحه، وان لم يكن على وجه الإيجاز و الترخيم لأن كان لا يغير المعنى لا تفسد صلاحه نحو ان يقرأ ولقد جاءهم رسلنا بالبينات بترك التاء، لا (ہندیہ: ۷۹۱) لأن غير نحو خلقنا بلا عاء أو جعلنا بلا جيم تفسد عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله (شامی: ۳/۲۹۶)

ہوگی۔ اور اگر معنی بدل گئے تو اگر وہ دونوں حروف ایسے ہوں کہ ان میں باسانی جدائی ممکن ہو، جیسے ط اور صاد یعنی صالحات کی جگہ طالحات پڑھ دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر ایسے حروف ہوں کہ ان میں باسانی جدائی ممکن نہ ہو جیسے صاد اور سین، یا ضاد اور طاء یا ط اور ت، تو اکثر مشائخ کے نزدیک اس سے نماز فاسد نہ ہوگی علماء نے اس پر فتویٰ دیا ہے اور قاضی امام ابو الحسن فرماتے ہیں کہ اگر قصد ابد لے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور بلا قصد (مثلاً اس کی زبان پر بے ساختہ جاری ہو گیا یا وہ ان حروف میں تمیز نہیں کر سکتا تو) نماز فاسد نہ ہوگی، یہ قول بہت مناسب ہے، فتویٰ کے لئے یہی مختار ہے۔^(۱)

(۴) ایک کلمہ کو دوسرے کلمہ سے بدل دیا:

تو اگر دونوں کلمے معنی میں قریب قریب ہیں، جیسے اَوَابٌ کی جگہ اَيَابٌ یا عَلِيمٌ کی جگہ حَكِيمٌ پڑھا: يٰ اَقْوَامُ وَاَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ اَلَيْسَ بِكُمْ ذٰلِكَ عِلْمٌ کی جگہ قِيَامِيْنَ بِالْعَهْدِ پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ اور اگر دونوں کلموں کے معنی میں بہت فرق ہے، جیسے اِنَّا كُنَّا فَاعِلِيْنَ میں فَاعِلِيْنَ کے بجائے غَافِلِيْنَ پڑھ دیا، يٰ اَلْفِي جَجِيمٌ کی جگہ اَلْفِي جَنَابٌ یا اَشْقٰی کی جگہ اَلْفِي پڑھ دیا تو عام مشائخ کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی خواہ وہ بدلا ہوا کلمہ قرآن میں ہو یا نہ ہو، اسی پر فتویٰ ہے۔^(۲)

(۱) لان امکن الفصل بين الحرفين من غير مشقة... تفسد صلاته عند الكل و ان كان لا يمكن الفصل بين الحرفين الا بمشقة كالطاء مع الصاد والصاد مع السين والطاء مع التاء اختلف المشايخ قال اكثرهم لا تفسد صلاته..... وكثير من المشايخ انه لو ابدل القاضى الامام ابو الحسن..... ان تعمد فسدت وان جرى على لسانه او كان لا يعرف التميز لا تفسد، وهو اعدل الاقوال والمختار (ہندیہ: ۷۹۱، شامی: ۲/۳۹۲) (۲) وان كان في القرآن ولكن لا تقربان في المعنى نحو ان قرأ وعداً علينا انا كنا غافلين مكان فاعلين ونحوه مما لو اعتقده يكفر تفسد عند عامة مشايخنا وهو الصحيح من منہب أبي يوسف رحمه الله تعالى هكذا في الخلاصة (ہندیہ: ۸۰۷)

(۵) ایک آیت کے بدلے دوسری آیت کو پڑھا:

تو اگر معنی میں فساد نہیں آیا (یعنی تغیر فاحش نہیں ہوا) تو نماز فاسد نہ ہوگی خواہ وقف کر کے دوسری آیت کو پڑھا ہو یا وصل کر کے۔ اور اگر معنی میں تغیر فاحش ہو گیا تو اگر وقف کر کے پڑھا ہے، جیسے إِنَّ الدِّينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ پڑھا، پھر وقف کیا پھر اُولَئِكَ هُم شَرُّ الْبَرِيَّةِ پڑھ دیا تو نماز فاسد نہ ہوگی، اور اگر وقف کئے بغیر ملا کر پڑھا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔^(۱)

(۶) کسی حرف یا کلمہ کو مکرر پڑھا:

تو اگر معنی نہیں بدلے تو نماز فاسد نہیں ہوگی۔ اور اگر معنی بدل گئے، جیسے رَبِّ رَبِّ الْعَالَمِينَ، يَا مَالِكُ مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ پڑھا تو اگر بے ساختہ زبان سے نکل گیا یا مخرج صحیح کرنے کے لئے مکرر پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی، لیکن اگر قصداً اضافت کی نیت سے پڑھا تو نماز فاسد ہو جائے گی بلکہ کفر لازم آئے گا (لیکن اگر پوری آیت مکرر پڑھی تو نماز فاسد نہ ہوگی، کیوں کہ اس سے معنی نہیں بدلتے)^(۲)

۸۲- ضابطہ: کلمات و حروف کی غلطی کے سوا تشدید، مد، امالہ وغیرہ میں غلطی سے نماز فاسد نہیں ہوتی اگرچہ معنی بدل جائیں۔^(۳)

(۱) لو ذکر آية مكان إن وقف وقفا تاما ثم ابتداء بآية أخرى أو ببعض آية لا تفسد أما إذا لم يقف ووصل إن لم يغير المعنى لا تفسد، أما إذا غير المعنى

تفسد عند عامة علمائنا وهو الصحيح هكذا في الخلاصة (ہندیہ: ۸۰/۱-۸۱)

(۲) وإن تغير نحو رب رب العالمين ومالك ومالك يوم الدين قال بعضهم لا تفسد والصحيح أنها تفسد وانعاسق لسانه إلى ذلك أو قصد مجرد تكرير الكلمة لتصحيح مخارج حروفها ينبغي عدم الفساد نعم لو قصد إضافة كل إلى ما يليه فلا شك في الفساد بل يكفر (شامی: ۳/۳۹۷) (۳) قالوا في اعراب أو تخفيف مشدد وعكسه لم تفسد وإن غير المعنى به يفتي (الدراختار والشافی: ۳/۳۹۷-۳۹۵، وفي الہندیہ: ۸۱/۱)

فائدہ: البتہ اعراب و حرکات کی غلطی میں تفصیل ہے اور وہ یہ ہے کہ: اگر ایسی غلطی کی جس سے معنی بالکل نہیں بدلے یا تغیر فاحش نہیں ہوا تو نماز بالاتفاق فاسد نہ ہوگی اور اگر معنی میں ایسا تغیر ہو گیا کہ جس کو قصد پڑھنے سے کفر لازم آتا ہے، جیسے وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ میں آدَمُ کی میم کو پیش کے بجائے زبر سے اور رَبَّهُ کی ب کو زبر کے بجائے پیش سے پڑھا: يَا اِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ میں اللہ کی ہ کو زبر کے بجائے پیش سے، اور العلماء کے ء کو پیش کے بجائے زبر سے پڑھا تو متقدمین کے نزدیک اس سے نماز فاسد ہو جائے گی اور متاخرین میں اختلاف ہے، بہت سوں کے نزدیک (جبکہ قصدانہ پڑھا ہو) نماز فاسد نہیں ہوتی، اس لئے کہ اکثر آدمی اعراب میں تمیز نہیں کر سکتے یہی شبہ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، پس متاخرین کے قول میں وسعت ہے، مگر احتیاط متقدمین کے قول میں ہے۔^(۱)

تنبیہ: مذکورہ غلطیوں سے اگرچہ نماز فاسد نہیں ہوتی مگر ان کی اصلاح کرنا واجبات تلاوت میں سے ہے، اگر قدرت کے باوجود اصلاح نہیں کرے گا تو گنہ گار ہوگا۔
نوٹ: قاری کی لغزشوں سے متعلق ایک شجرہ کتاب کے آخر میں ہے۔

امامت اور اقتدا کا بیان

۸۳- **ضابطہ:** ہر وہ شخص جو علانیہ بڑا گناہ کرتا ہو اس کی امامت مکروہ تحریمی

ہے۔^(۲)

(۱) ومنها اللحن في الاعراب ومقالة المتقدمون احوط لانه لو تعمد يكون كفرا وما يكون كفرا لا يكون من القرآن. ومقالة المتأخرون اوسع لان الناس لا يميزون بين اعراب واعراب كذا في فتاوى قاضى خان، وهو الاشبه كذا في المحيط، وبه يفتى كذا في الحاية، وهكذا في الظهيرية (ہندیہ: ۸۷/۱، شامی: ۳/۳۹۳)

(۲) کبیری: ۴۷۹۔

جیسے شرابی، جواری، زنا کار، سود خور، چغل خور، ریا کار، ڈاڑھی منڈانے والا یا ایک مشیت سے کم ڈاڑھی رکھنے والے کی امامت مکروہ تحریمی ہے، اس کو امام بنانا جائز نہیں۔ لیکن اگر وہ جبراً امام بن گیا یا مسجد کی منتظمہ نے بنادیا اور ہٹانے پر قدرت نہ ہو تو کسی دوسری مسجد میں صالح امام تلاش کرے، اگر میسر نہ ہو تو جماعت نہ چھوڑے بلکہ ناسق کے پیچھے ہی نماز پڑھ لے، اب اس کا وبال مسجد کے منتظمین پر ہوگا۔^(۱)

۸۴- ضابطہ: ہر ایسے امام کے پیچھے نماز پڑھنا جس کے عقائد شرک و کفر کی حد تک پہنچے ہوئے ہوں قطعاً جائز نہیں۔^(۲)

جیسے شیعہ اور قادیانی کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ اسی طرح بدعتی اگر شرکیہ عقائد رکھتا ہو تو اس کے پیچھے بھی نماز درست نہیں۔ — البتہ بدعتی شخص اگر موحد ہو (شرکیہ عقائد نہ رکھتا ہو) صرف تیجہ، چالیسواں وغیرہ بدعات کرتا ہو تو اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہے، لیکن اگر صحیح العقیدہ امام میسر نہ ہو تو پھر اسی کے پیچھے نماز پڑھ لے، جماعت نہ چھوڑے، پھر صحیح یہ ہے کہ اس نماز کا اعادہ واجب نہیں۔ امام اگر مودودی (جماعت اسلامی کا) ہو تو بھی یہی حکم ہے (یعنی اگر دوسرا امام میسر نہ ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھ لے)^(۳)

فائدہ: اور اگر امام مسلک شافعی، مالکی، حنبلی ہو تو اگر یقین ہو کہ طہارت کے مسائل میں دوسرے مذاہب کی رعایت کرتا ہے تو اس کے پیچھے نماز بلا کراہت جائز ہے اور اگر رعایت نہ کرنے کا یقین ہو تو جائز نہیں اور جس کا حال معلوم نہ ہو اس کے پیچھے نماز مکروہ ہے۔^(۴)

(۱) مستفاد کبیری: ۴۷۹، شامی: ۲/۲۹۷-۲۹۸-۳۰۱، حدایہ: ۲۲۸۱۔

(۲) الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۳۰۱، بدائع: ۳۸۶۱۔

(۳) مستفاد شامی: ۲/۱۹۹، احسن الفتاویٰ: ۳/۲۹۰۔

(۴) إن یقین المراجعة لم یکره أو عدمها لم یصح، إن شک کره (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۳۰۲، کبیری: ۴۴۴)۔

اور اگر امام غیر مقلد ہو تو احسن الفتاویٰ میں ہے: آج کل اکثریت غیر مقلدین کی رعایت مذاہب کا خیال نہیں رکھتی، بلکہ عمداً اس کے خلاف کرتی ہے اور اس کو ثواب سمجھتی ہے، اس لئے حتی الامکان غیر مقلدین کی اقتدا نہیں کرنی چاہئے، لیکن بوقت ضرورت ان کے پیچھے نماز پڑھ لے جماعت نہ چھوڑے۔^(۱)

۸۵- ضابطہ: مقتدی کا ارکان ادا کرنے میں امام کے مثل یا کم ہونا ضروری ہے۔^(۲)

جیسے اگر امام اور مقتدی دونوں رکوع سجدے سے نماز پڑھتے ہیں یا بیٹھ کر یا لیٹ کر اشارے سے نماز پڑھتے ہیں تو یہ جائز ہے، کیوں کہ مقتدی ارکان ادا کرنے میں امام کے مثل ہے۔ اسی طرح امام رکوع سجدے سے پڑھتا ہو اور مقتدی پیچھے اشارے سے پڑھتا ہو تو جائز ہے کہ یہ امام سے کم ہونے کی مثال ہے۔ لیکن اگر امام اشارہ سے نماز پڑھے اور مقتدی رکوع سجدے سے تو یہ جائز نہیں، کیوں کہ مقتدی کا حال امام سے قوی ہے۔

البتہ اگر امام بیٹھ کر رکوع سجدے سے نماز پڑھے اور مقتدی پیچھے کھڑے ہو کر (خواہ وہ کھڑے کھڑے اشارے سے یا رکوع سجدے سے) نماز پڑھے تو یہ خلاف قیاس حدیث سے ثابت ہے اس لئے اقتدا درست ہے، یہ حکم شیخین کے نزدیک ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ البتہ معذور امام بیٹھ کر اشارے سے نماز پڑھے تو اس کے پیچھے کھڑے ہونے والی کی نماز بالاتفاق درست نہیں۔^(۳)

۸۶- ضابطہ: شرائط نماز (جیسے ستر چھپانا، نجاست سے پاک ہونا وغیرہ) میں مقتدی کا امام کے مثل یا کم ہونا شرط ہے۔^(۴)

(۱) احسن الفتاویٰ: ۳/۲۸۲۔ (۲) کو کونہ معلہ او دونہ لہا ای فی الارکان (شای:

۲/۲۸۶) (۳) شای: ۲/۳۲۳-۳۳۶، بدائع: ۳۵۰ تا ۳۵۵ ملخصاً۔

(۴) کو کون المؤمن مثل الإمام او دونہ فی الشرائط (شای: ۲/۲۸۶)۔

تشریح: پس اگر امام ننگا ہو اور مقتدی کپڑے پہنے ہوئے ہو، اسی طرح کوئی اور شرط امام میں مفقود ہو اور مقتدی میں وہ پائی جاتی ہو تو اقتد درست نہیں۔

البتہ وضو کرنے والے کی نماز تیمم کرنے والے کے پیچھے یا خفین یا پٹی پر مسح کرنے والے کے پیچھے جائز ہے، کیوں کہ یہاں مقتدی وصف میں بڑھا ہوا ہے شرط میں نہیں، فافہم۔^(۱)

۸۷- ضابطہ: امام سے آگے بڑھنے میں اعتبار ایڑی کا ہے۔^(۲)

تفریع: پس اگر مقتدی کی ایڑی امام کی ایڑی سے آگے ہوگئی تو اس کی نماز نہ ہوگی۔ اور اگر ایڑی برابر ہو تو نماز ہو جائے گی اگرچہ (مقتدی کا قندلبا ہونے کی وجہ سے) قیام میں پاؤں کی انگلیاں امام کی انگلیوں سے آگے ہو جائیں، یا رکوع سجدے میں سر امام کے سر سے آگے ہو جائے، یا قعدہ میں گھٹنے امام سے آگے بڑھ جائیں۔^(۳)

۸۸- ضابطہ: نماز کی کوئی بھی سنت یا مستحب کو پورا کرنے کی خاطر امام کی اتباع ترک کرنا مکروہ ہے (مگر واجبات میں حکم برعکس ہے)۔^(۴)

جیسے اگر مقتدی کی تسبیحات پوری ہونے سے پہلے امام اٹھ گیا یا درود یا دعا سے پہلے امام نے سلام پھیر دیا تو مقتدی پر امام کی اتباع واجب ہے، امام سے پیچھے رہنا مکروہ ہے۔^(۵)

لیکن اگر مقتدی کا تشہد پورا نہ ہوا ہو تو اس کو پورا کرنا واجب ہے، کیوں کہ تشہد

(۱) شامی: ۳۳۶/۲۔ (۲) ولا عبرة بالرأس بل بالقدم..... ومعنى المحاذات بالقدم المحاذات بعقبه (شامی: ۲۸۶/۲) (۳) فلو حاذاه بالقدم ووقع سجوده مقدماً عليه لكون المقتدى أطول من إمامه لا يضر..... فلا يضر تقدم أصابع المقتدى على الإمام حيث حاذاه بالعقب (شامی: ۳۰۸/۲، تاجدار خانہ: ۶۲۲/۱)

(۴) استفاد شامی: ۱۹۹/۲، ہندیہ: ۹۰/۱۔ (۵) واعلم أنه مما يستی علی لزوم المتابعة فی الأركان، أنه لو رفع الإمام رأسه من الركوع أو السجود قبل أن يتم المأموم التسبیحات الثلاث وجب متابعتہ. (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۱۹۹/۲)

واجب ہے، پس تشہد پڑھ لے مگر امام کی اتباع کرے، اگر تشہد پورا کرنے میں امام ارکان میں آگے چلا جائے تو مقتدی واجبات و فرائض اس کے پیچھے پیچھے ادا کرتا رہے، نماز درست ہو جائے گی۔^(۱)

استدراک: البتہ اگر مسبوق نے امام کی اقتدا تشہد کے درمیان کی اور اس کا تشہد ابھی پورا نہیں ہوا تھا کہ امام تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا یا چوتھی رکعت تھی اور امام نے سلام پھیر دیا تو اس صورت میں اس کے لئے تشہد پورا کرنا واجب نہیں، البتہ پورا کرے تو بہتر ہے۔^(۲)

۸۹- ضابطہ: امام اور مقتدی کا مکان (نماز پڑھنے کی جگہ) حقیقتاً حکماً ایک ہونا ضروری ہے (ورنہ اقتدا جائز نہ ہوگی)^(۳)

تفریحات:

(۱) پس پیدل نماز پڑھنے والی کی اقتدا سوار کے پیچھے یا سوار کی اقتدا دوسری الگ سواری والے کے پیچھے درست نہیں۔

(۲) اسی طرح اگر امام اور مقتدی کے درمیان اتنا بڑا عام راستہ ہو کہ جس پر تیل گاڑی یا سامان سے لدا ہوا گدھا گزر سکتا ہے یا اونٹ کی گزرگاہ کی برابر چوڑا نالہ ہو تو

(۱) بخلاف سلامہ او قیامہ لثالثہ قبل تمام المؤتم التشہد، فانہ لا یتابعہ بل یتعمہ لوجوبہ، ولولم یتعم جاز (در مختار) ولی الشامیۃ: ولولم یتعم جاز، ای صح مع کراہۃ التحریمۃ کما افادہ ح. (شامی: ۱۹۹/۲، ہندیہ: ۹۰، مراقی: ۳۰۹) وإن رکع بعد الإمام وسجد بعده جازت صلاحہ (ہندیہ: ۱۳۱)

(۲) وشمل بإطلاقہ مالو القدی بہ فی أثناء التشہد الأول، أو الآخر، فحين قعد، قام إمامہ أو سلم. ومقتضاه: أنه یتعم التشہد ثم يقوم ولم أرہ صریحاً، ثم رأیتہ فی الذمیرۃ ناقلًا عن ابی اللیث: المختار عندی أن یتعم التشہد وإن لم یفعل أجزاءہ
۱۰. وشالحمہ (شامی: ۲۰۰/۲) (۳) الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۲۸۵/۲۔

اس سے پیچھے والی صفوں کی اقتدا درست نہیں، کیوں کہ دونوں کا مکان الگ ہو گیا۔ لیکن اگر اس راستے یا نالے کو صفوں سے پر کر دیا گیا ہو تو اب اقتدا درست ہے، کیوں کہ اب امام اور مقتدی کا مکان حکماً ایک ہو گیا۔^(۱)

(۳) اسی طرح درمیان میں دو صفوں کے بقدر (تقریباً ۸ فٹ) جگہ خالی ہو تو اقتدا درست نہ ہوگی (البتہ مسجد اور عید گاہ میں یہ فاصلہ مانع نہیں۔ اگرچہ بلا ضرورت مکروہ تحریمی ہے۔ کیوں کہ عید گاہ اور پوری مسجد اوپر سے نیچے تک مکان واحد کے حکم میں ہے)^(۲)

(۴) اور مسجد کے محن میں جو حوض ہوتا ہے اگر وہ ۱۰۰ ہاتھ (تقریباً ۲۲۶ مربع فٹ) یا اس سے بڑا ہو تو اس کے پیچھے سے اقتدا درست نہیں۔ البتہ حوض کی کسی ایک جانب سے پیچھے کھڑے ہونے والوں تک صفیں متصل ہو جائیں تو اب اقتدا درست ہے۔ اور اگر حوض اس سے چھوٹا ہو تو اس کے پیچھے سے اقتدا ہر حال میں جائز ہے۔^(۳)

۹۰۔ **ضابطہ:** ارکان ادا کرنے میں امام کی حالت مقتدی پر مشتبہ نہیں ہونی چاہئے (ورنہ اقتدا درست نہ ہوگی)^(۴)

تفریعات:

(۱) پس بند دروازے کے پیچھے اگر امام یا مکبر کی آواز پہنچتی ہو تو اقتدا درست ہے

(۱) (و یمنع من الاقتداء) صف من النساء..... (أو طریق تجری فیہ عجلہ آلہ یجرھا الثور (أو نہر تجری فیہ السفن)..... إلا إذا اتصلت الصفوف فیصبح مطلقاً (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳۳۱/۲، ۳۳۳، ہندیہ: ۸۷/۱)

(۲) والمانع فی القلوات قدر ما یسع فیہ صفین وفی مصلی العید الفاصل لا یمنع الاقتداء وإن کان یسع فیہ الصفین أو اکثر (ہندیہ: ۸۷/۱) والمسجد وإن کبر لا یمنع الفاصل... الخ (شامی: ۳۳۲/۲) (۳) احسن الفتاوی: ۳۰۷/۳، وشامی: ۲/۳۳۳ ملخصاً۔ (۴) (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۲۸۶/۲، ۳۳۳۔

اور اگر آواز نہ پہنچتی ہو تو درست نہیں، کیوں کہ امام کی حالت مشتبہ رہے گی۔ لیکن اگر دروازہ جالی والا ہو جس میں سے امام کی نقل و حرکت معلوم ہو سکتی ہو خواہ اس کو دیکھ کر یا دوسرے مقتدی کو دیکھ کر تو پھر اقتدا جائز ہے اگرچہ آواز نہ پہنچے، کیوں کہ اب حالت مشتبہ نہیں ہوگی۔^(۱)

(۲) اسی طرح اگر مسجد کی چھت پر نماز پڑھے تو اگر امام کی حالت (یعنی کس رکن میں ہے) وہ مشتبہ نہ ہو تو اقتدا جائز ہے اور اگر مشتبہ ہو یعنی آواز نہ پہنچے یا نقل و حرکت کسی طرح بھی معلوم نہ ہو سکے (نہ امام کو دیکھ کر اور نہ دوسرے مقتدیوں کو دیکھ کر) تو اقتدا جائز نہیں۔^(۲)

۹۱- **ضابطہ:** ایسی دو نمازیں جن میں سے ایک کی بناء دوسرے پر منفرد کے حق میں جائز نہیں، مقتدی کے لئے اپنے امام کی نماز پر بناء جائز نہیں۔^(۳)

تفریعات:

(۱) پس فرض پڑھنے والے کی اقتدا نقل پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہیں، کیوں کہ فرض کی بناء نقل کے تحریم پر منفرد کے حق میں جائز نہیں۔

(۲) اور کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والے کی اقتدا بیٹھ کر پڑھنے والے کے پیچھے جائز ہے، کیوں کہ قائم کی بناء قاعد پر خود منفرد کے حق میں جائز ہے، جیسے منفرد نے پہلی رکعت بیٹھ کر پڑھی، پھر باقی نماز کھڑے ہو کر پڑھی تو (نقل میں بلا عذر بھی اور فرض میں عذر کے ساتھ) جائز ہے۔

(۱) والحوائل لا يمنع الاقتداء إن لم يشبه حال إمامه بسماع أو رؤية (در مختار)
ينبغي أن تكون الرؤية كالسماع، لا فرق ليهابين أن يری انتقالات الإمام أو أحد
المقتدى (شامی: ۳۳۳/۲)

(۲) منحة الخالق "على البحر" ۶۳۵/۱-

(۳) قواعد الفقہ: ۱۰۱-

جماعت کا بیان

۹۲- **ضابطہ:** جمعہ وعیدین کے علاوہ ہر نماز کی جماعت کے لئے ایک مقتدی بھی کافی ہے، خواہ وہ مقتدی مرد ہو یا عورت؛ آزاد ہو یا غلام؛ بالغ ہو یا نابالغ سمجھ دار بچہ؛ اور خواہ فرشتہ ہو یا جن۔^(۱)

۹۳- **ضابطہ:** جمعہ اور عیدین میں (امام کے علاوہ) کم از کم تین ایسے آدمی ہونے ضروری ہیں جو امامت کے اہل ہوں۔^(۲)

تفریحات:

(۱) پس جمعہ وعیدین میں امام کے پیچھے صرف دو مرد ہوں تو جماعت درست نہ ہوگی۔
(۲) اسی طرح تین آدمی ہوں مگر ان میں کوئی نابالغ بچہ ہو یا عورت ہو یا مجنون ہو تو جماعت صحیح نہ ہوگی۔

(۳) تنہا بچے ہوں یا عورت اور بچے ہوں تب بھی یہی حکم ہے، یعنی جماعت صحیح نہ ہوگی۔

۹۴- **ضابطہ:** نفل نماز میں تداوی (بلاوا) کے ساتھ جماعت مکروہ تحریمی ہے^(۳)
فائدہ: اور فقہاء نے لکھا ہے کہ امام کے سوا چار آدمی ہوں تو یہ عملاً تداوی ہے، پس یہ بھی مکروہ ہے۔^(۴)

(۱) وأقلها اثنان، واحد مع الإمام، ولو مميزاً أو ملكاً أو جنياً (در مختار) ولو مميزاً
أی لو كان الواحد المقتدی صيماً مميزاً..... الخ (شامی: ۲۸۹/۲)

(۲) وهذا في غير جمعة..... أي فإن أقلها فيها ثلاثة صالحون للإمامة سوى الإمام
ومثلها العيد (شامی: ۲۸۹/۱) (۳) الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۵۰۰/۲۔

(۴) يكره ذلك على سبيل التداوى بأن يقتدى أربعة بواحد (الدر المختار علی ہامش
رد المحتار: ۵۰۰/۲، باب الوتر والنوافل)

۹۵- ضابطہ: جس مسجد میں مؤذن، امام اور نمازی معین ہوں وہاں دوسری جماعت اذان و اقامت کے ساتھ مکروہ تحریمی ہے اور جو مسجد ایسی نہ ہو اس میں مکروہ نہیں^(۱) تشریح: پس راستے اور اسٹیشن وغیرہ کی مسجد جس میں امام اور مؤذن معین نہ ہوں یا نمازی معین نہ ہوں وہاں تکرار جماعت بالاتفاق مکروہ نہیں، بلکہ افضل ہے، اگرچہ تکرار اذان و اقامت کے ساتھ اور ہیئت اولیٰ پر ہو۔^(۲) اور محلہ کی مسجد جہاں امام اور نمازی معین ہوتے ہیں تکرار جماعت مکروہ ہے۔

فائدہ: البتہ اگر محلہ کی مسجد میں دوسری جماعت بغیر اذان و اقامت کے ہو اور ہیئت بدل دی جائے یعنی امام محراب سے ہٹ کر کھڑا ہو (محراب کی محاذات میں نہ ہو) تو اس میں اختلاف ہے، امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس صورت میں کوئی کراہت نہیں، جبکہ طرفین (امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ) کے نزدیک یہ صورت بھی مکروہ ہے، کیوں کہ جماعت ثانیہ بہر صورت جماعت اولیٰ میں سستی اور کمی کا ذریعہ بنے گی، نیز افتراق و انتشار کا بھی سبب ہے، یہی ظاہر الروایہ ہے۔

البتہ کبھی اتفاقاً مسجد کی حد سے باہر صحن وغیرہ میں جماعت کی جائے تو حرج نہیں، کہ شامی میں امام ابو یوسف کے قول کو صحیح کہا ہے اور تاتارخانیہ میں ہے کہ ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔^(۳)

(۱) شامی: ۶۳/۲-۲۸۸۔ (۲) إلا فی مسجد طریق ہو مالیس له إمام ومؤذن راتب فلا یکره التکرار فیہ بل الأفضل (شامی: ۶۳/۲ باب الاذان) وفی باب الإمامة ص ۲۸۸ والمراد بمسجد المحلة: ماله إمام وجماعة معلومون کما فی الدرر۔ (۳) ولأن التکرار یؤدی إلى تقلیل الجماعة، لأن الناس إذا علموا أنهم تفتتھم الجماعة یسجلون فتکثر، ولا تأخروا، بدائع. وحینئذ فلو دخل جماعة المسجد بعد ما صلی أہله فیہ فإنهم یصلون وحداناً، وهو ظاهر الروایة، ظہیریہ..... وعن أبي یوسف إذا لم تکن علی الهيئة الأولى لا یکره، ولا یفتکره وهو ←

۹۶- **ضابطہ:** وہ شخص جس کی مسجد کی حاضری سے لوگوں کو تکلیف ہو اس

کے لئے جماعت کی نماز میں آنا جائز نہیں۔^(۱)

جیسے اگر کسی کے منہ یا بغل یا جسم کے کسی حصے سے بدبو آتی ہو جس کی وجہ سے جانین کے مقتدیوں کو تکلیف ہوتی ہو تو ایسے شخص کی جماعت میں شرکت جائز نہیں، تنہا علاحدہ نماز پڑھے (ہاں البتہ دافع بدبو یعنی عطر وغیرہ سے بدبو دور ہو جاتی ہو اور وہ اس کے استعمال پر قادر بھی ہو تو پھر بدبو دور کر کے جماعت میں شریک ہونا ضروری ہے) اسی طرح قصائی، چھیرے وغیرہ کے کپڑوں سے بدبو آتی ہو یا جذامی یا کوڑی سے لوگ نفرت کرتے ہوں تو ان کی بھی جماعت میں شرکت درست نہیں۔^(۲)

مسیبوق اور لاحق کا بیان

تمہید: مسیبوق وہ ہے: جس کی شروع کی کچھ رکعتیں امام کے ساتھ چھوٹ گئی ہوں۔ اور لاحق وہ ہے: جس نے نماز کا ابتدائی حصہ امام کے ساتھ پایا ہو، لیکن آخر نماز کا کل یا بعض حصہ نیند یا نقص وضو کی وجہ سے امام کے ساتھ فوت ہو گیا۔

۹۷- **ضابطہ:** مسیبوق (امام کے سلام کے بعد) اپنی فوت شدہ نماز میں مفرد کا حکم رکھتا ہے۔ اور لاحق مقتدی کا حکم رکھتا ہے۔^(۳)

→ الصحيح، وبالعدل عن المحراب تختلف الهيئة، كذا في البزازیة ۵۱. وفي

التارخانية: عن الولوالجية: وبه نأخذ (شامی: ۲/۲۸۸-۲۸۹)

(۱) مستقار شامی: ۲/۳۳۵، مطلب فی احکام المسجد۔

(۲) وكذلك الحق بعضهم بذلك من فيه بخرو أو به جرح له رائحة وكذلك القصاب والسمك والمجدوم والأبرص أولى بالإلحاق (شامی: ۲/۳۳۵، مطلب فی احکام المسجد)

(۳) الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۲/۳۳۵-۳۳۶۔

تفریعات:

(۱) پس امام کے سلام کے بعد مسبوق جب کھڑا ہو تو قراءت کرے گا اور قراءت سے پہلے سے ثنا اور تعوذ بھی پڑھے گا، اور لاحق قراءت وغیرہ کچھ نہیں پڑھے گا، بلکہ تھوڑی دیر خاموش کھڑا رہے گا پھر رکوع کر لے گا، کیوں کہ امام کے سلام کے بعد مسبوق اپنی الگ نماز شروع کرتا ہے اور لاحق اب بھی حکماً امام کے پیچھے ہوتا ہے۔^(۱)

(۲) اسی طرح امام کے سلام کے بعد اگر مسبوق نے کوئی سہو کیا مثلاً امام کے سلام کے بعد بھول سے خود نے بھی سلام پھیر لیا یا کوئی واجب ترک کیا تو اس پر سجدہ سہو واجب ہوگا، اور اگر لاحق نے یہ کیا تو اس پر سجدہ سہو واجب نہ ہوگا، کیوں کہ لاحق مقتدی کے حکم میں ہے اور مقتدی کے سہو سے سجدہ سہو واجب نہیں ہوتا۔^(۲)

(۳) اسی پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہوگا کہ اگر امام قعدہ اخیرہ کرنے کے بعد کھڑا ہو گیا تو اگر مسبوق بھی اس کی اتباع میں کھڑا ہو گیا تو کھڑے ہوتے ہی اس کی نماز فاسد ہو جائے گی، کیوں کہ وہ اس وقت منفرد کے حکم میں ہے، اتباع مفسد نماز ہے، بخلاف لاحق کے، کہ اس کی نماز فاسد نہ ہوگی۔^(۳)

۹۸۔ ضابطہ: مقیم جب مسافر کی اقتدا کرے تو امام کے سلام کے بعد وہ

لاحق کے حکم میں ہوتا ہے۔^(۴)

تفریع: پس وہ امام کے سلام کے بعد باقی دو رکعت بغیر قراءت کے ادا کرے گا۔ اور ان دو رکعت میں کوئی سہو ہو جائے تو اس پر سجدہ سہو واجب نہ ہوگا۔

(۱) وحکمہ (ای اللاحق) کمؤتم فلا یاتی بقراءة وسهو..... والمسبوق..... وهو

منفرد، حتی یشی ویعوذ ویقرأ (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۳۳۶، ہندیہ: ۹۰/۱)

(۲) (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۳۳۵۔)

(۳) ولو قام إمامه لخامسة فتابعه إن بعد القعود ونفسد (شامی: ۲/۳۵۰)

(۴) (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۲/۶۱۱۔)

مفسدات نماز کا بیان

اقوال مفسدة:

۹۹- **ضابطہ:** نماز میں ہر ایسا کلام جو کلام الناس سے ہو (یعنی ایسی باتیں جسے لوگ آپس میں کیا کرتے ہیں) نماز کو فاسد کر دیتا ہے، خواہ کلام قلیل ہو یا کثیر؛ عدا ہو یا سہو یا خطاء؛ سوتے میں ہو یا بیداری میں۔^(۱)

تشریح: پس اگر کلام الناس میں سے ایک حرف بھی ایسا کہا جس کے معنی معلوم ہیں، جیسے عربی میں قی اور ع (یہ امر کے صیغے ہیں یعنی قی بمعنی حفاظت کر اور ع بمعنی بچا) تو نماز فاسد ہو جائے گی (لیکن ایک ایسا حرف جو بے معنی ہو وہ کلام میں داخل نہیں اس سے نماز فاسد نہ ہوگی اور دو حرف سے بہر صورت نماز فاسد ہو جائے گی خواہ معنی معلوم ہوں یا نہ ہوں)^(۲)

تفریعات:

- (۱) پس کوئی خبر سن کر جواباً قرآن کی آیت پڑھی جیسے کوئی اچھی خبر سنی اور الحمد للہ کہا یا بری خبر پر اللہ پڑھایا تعجب خیر خبر سن کر سبحان اللہ یا اللہ اکبر کہا تو طرفین کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی، کیوں کہ یہ مخاطب یعنی آپس میں بات چیز کرنا ہوا^(۳)
- (۲) اگر کسی جانور کو نماز میں ہنکایا، مثلاً کتے کو ”ہو“ کہا یا کسی پرندے کو ”ہر“ کہا تو بعض کے نزدیک نماز فاسد نہ ہوگی، کیوں کہ یہ بغیر ہجا کی آواز ہے اور بعض فقہاء کے نزدیک نماز فاسد ہو جائے گی، کیوں کہ یہ آواز کلام کے قائم مقام ہے، یہی زیادہ

(۱) البحر الرائق: ۳۲۲۔ (۲) بفسدها التكلم هو النطق بحرفین او حرف مفہم: جمع وق أمراً (در مختار) ان الحرف الواحد لا یسمی كلاماً (شامی: ۳۷۰/۲)

(۳) مراقی الفلاح: ۳۲۶، الدر المختار طبعی ہامش رد المختار: ۳۷۹/۲، کبیری: ۳۷۹، البحر: ۱۱/۲۔

(۱) مناسب معلوم ہوتا ہے۔

(۳) نماز میں بچھونے ڈس لیا یا کہیں درد ہوا یا اٹھتے بیٹھتے مشقت ہوئی اور یا اللہ نکل گیا یا بسم اللہ کہا تو نماز فاسد ہونے میں اختلاف ہے رائج یہ ہے کہ نماز فاسد نہ ہوگی، کیوں کہ یہ کلام الناس میں سے نہیں ہے، فتویٰ اسی پر ہے۔ (۲)

(۴) چھینک آئی اور الحمد للہ کہا تو نماز فاسد نہ ہوگی، البتہ اگر کسی کی چھینک کا جواب پر حمدك اللہ سے دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی، کیوں کہ جواب دینے میں مخاطب ہو جاتا ہے۔ (۳)

(۵) اللہ کا نام سن کر جل جلالہ کہا، یا نبی ﷺ کا نام سن کر درود پڑھا، یا امام کی قرأت سن کر صدق اللہ و صدق رسولہ کہا تو نماز فاسد ہو جائے گی خواہ جواباً کہا ہو یا ایسے ہی کہا ہو، کیوں کہ یہ جواب کے لئے متعین ہیں۔ البتہ اگر تعظیم اور ثنا کی نیت سے کہا (جواب کا ارادہ بالکل نہیں کیا) تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ (۴)

(۱) لكن في الجوهر: ان الكلام المفسد ما يعرف في مفاهيم الناس سواء حصلت به حروف ام لا (شامی: ۳۷۶/۲، کبیری: ۳۷۷-۳۷۸ حاشیہ الطحطاوی: ۳۲۱)

(۲) ولولدغته عقرب فقال بسم الله تفسد صلاته عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله تعالى. وقيل لا تفسد لانه ليس من كلام الناس وفي النصاب وعليه الفتوى وكذا في البحر..... مريض صلى فقال عند قيامه أو عند انحطاطه بسم الله لما يلحقه من المشقة والوجع لا تفسد صلاته وعليه الفتوى (ہندیہ: ۹۹/۱)

(۳) شامی: ۳۷۶/۲، کبیری: ۳۸۰۔ (۴) سمع اسم الله تعالى فقال جل جلاله أو النبي صلى الله عليه وسلم فصلى عليه أو قراءة الامام فقال: صدق الله ورسوله تفسد إن قصد جوابه (در مختار) إن أراد جوابه تفسد وكذا لو لم يكن له نية لأن الظاهر أنه أراد به الاجابة. واستفيد أنه لو لم يقصد الجواب بل قصد الشاء والتعظيم لا تفسد، لأن نفس تعظيم الله تعالى والصلاة على نبيه صلى الله عليه وسلم لا ينافي الصلاة (شامی: ۳۸۰/۲)

(۶) حج کرنے والے نے نماز میں لبیک کہا تو نماز فاسد ہو جائے گی، کیوں کہ یہ کلام الناس کے مشابہ ہے۔^(۱) لیکن اگر ایام تشریق میں تکبیر تشریق (اللہ اکبر الخ) کہے تو نماز فاسد نہ ہوگی، کیوں کہ یہ ذکر ہے۔^(۲)

۱۰۰- **ضابطہ:** نماز میں ہر ایسا کھانا جو کسی عذر کی وجہ سے ہو یا صحیح غرض سے ہو نماز کو فاسد نہیں کرتا، اگرچہ حروف پیدا ہو جائیں۔^(۳)

تشریح: پس مرض کی وجہ سے یا بے اختیاری میں یا کوئی صحیح غرض مثلاً اپنی آواز کو درست کرنے کے لئے، یا کسی کو غلطی پر متنبہ کرنے کے لئے کھانا تو نماز فاسد نہ ہوگی خواہ حروف پیدا ہو جائیں۔

اور اگر بلا عذر اور بلا کسی غرض کے کھانا تو اگر حروف جہی (أح أح وغیرہ) پیدا ہو جائیں تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر حروف پیدائے ہوں تو نماز فاسد نہ ہوگی، لیکن بلا عذر کھانا مکروہ ہے۔^(۴)

۱۰۱- **ضابطہ:** نماز میں ہر ایسا روना کہ جس سے حروف جہی ”آ“ یا ”اوہ“ یا ”اف“ وغیرہ پیدا ہو جائیں تو اگر یہ جنت یا دوزخ کے ذکر سے ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی، ورنہ فاسد ہو جائے گی۔^(۵)

تفریع: پس اگر کوئی شخص درود یا مصیبت یا غم کی وجہ سے رویا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

(۱) ولو لبی الحاجی فی صلاته تفسد (ہندیہ: ۱۰۰/۱، البحر: ۱۳/۲)

(۲) ولو قال فی ایام التشریق اللہ اکبر لا تفسد (ہندیہ: ۱۰۰/۱، البحر: ۱۳/۲)

(۳) الدر المختار: ۳/۶۷۳۔ (۴) یفسد التحیح بحرین بلا عذر.. او بلا غرض

صحیح؛ فلو لتحسین صوته أو لیهندی إمامه أو للإعلام أنه فی الصلاة فلافساد

علی الصحیح (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۶۷۳) (۵) والبكاء بصوت يحصل

به حروف..... لا لذكر الجنة أو لار (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۶۷۳، البحر: ۳/۶۷۳)

لیکن اگر وہ اپنے نفس کو روک نہیں سکا اور درود کی وجہ سے بے اختیار آواز نکل گئی تو پھر نماز فاسد نہ ہوگی، گویا وہ بے اختیار کھانسی اور ڈکار کی مانند ہو گیا۔^(۱)

۱۰۲- **ضابطہ:** نماز میں بلا ضرورت تعلیم و تعلم سے نماز فاسد ہو جاتی ہے۔^(۲)

تفریعات:

(۱) پس اگر اپنے امام کے علاوہ دوسرے کو لقمہ دیا تو لقمہ دینے اور لینے والے دونوں کی نماز فاسد ہو جائے گی، اس لئے کہ یہ بلا ضرورت نماز میں تعلیم و تعلم ہے۔

(۲) اسی طرح جو شخص نماز سے باہر ہو اس نے لقمہ دیا اور نمازی نے اس لقمہ کو لے لیا تو نماز فاسد ہو جائے گی (البتہ مقتدی اپنے امام کو لقمہ دے تو نماز فاسد نہیں ہوتی اگرچہ مقدار فرض قرأت کرنے کے بعد لقمہ دیا اور لیا ہو، کیوں کہ اس میں ضرورت ہے، فتویٰ اسی پر ہے)^(۳)

(۳) اسی طرح اگر کسی نے نماز میں قرآن کو دیکھ کر قرأت کی تو اگر ایک آیت کے بقدر دیکھ کر پڑھ لیا تو نماز فاسد ہو جائے گی، خواہ قرآن پاک کو ہاتھ میں اٹھا کر پڑھا، یا نیچے رکھا ہوا تھا یا محراب میں لکھا ہوا تھا اس میں سے پڑھا، فتویٰ اسی پر ہے، کیوں کہ یہ بھی تعلیم و تعلم کی صورت ہے۔ البتہ اگر اس کو پہلے سے وہ آیت (اچھی طرح) زبانی یاد تھی اور اس نے قرآن اٹھائے بغیر دیکھ کر پڑھا تو نماز فاسد نہ ہوگی، کیوں کہ جب پہلے سے آیت اس کے ذہن میں تھی تو اب دیکھ کر پڑھنے سے تعلیم حاصل کرنا نہیں ہوا اور قرآن نہ اٹھانے سے عمل کثیر بھی نہیں ہوا۔^(۴)

(۱) إلا لمریض لا یملک نفسہ عن أنین وتاوه ، لأنه حینئذ کعطاس وسعال وجشاء وثاؤب وإن حصل حروف للضرورة (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۲/۷۳۷، البحر: ۲/۳۲۲-)

(۲) مستفاد حاشیہ الطحاوی: ۳۳۳- (۳) ہندیہ: ۱/۹۹، البحر: ۱۰/۲-

(۳) اور قرآنہ من مصحف ای مالہ قرآن مطلقاً لانه تعلم إلا إذا کان حافظاً لما قرأه وقرأ بلا حمل (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۲/۳۸۳-۳۸۴)

۱۰۳- **ضابطہ:** ہر وہ لفظ جو قرآن میں سے ہو اور بے اختیار زبان سے نکل جائے تو اگر اس کے تکیہ کلام میں سے ہو جیسے ”نعم“ وغیرہ تو اس سے نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر تکیہ کلام نہ ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی۔^(۱)

فائدہ: کیوں کہ اگر تکیہ کلام میں سے ہو تو وہ اس کا کلام شمار ہوگا اور اگر تکیہ کلام میں سے نہ ہو تو وہ قرآن کا لفظ سمجھا جائے گا۔ لیکن اگر وہ لفظ قرآن میں نہ ہو تو بہر صورت نماز فاسد ہو جائے گی، یعنی خواہ تکیہ کلام ہو یا نہ ہو۔

۱۰۴- **ضابطہ:** وسوسہ کو دور کرنے کے لئے لاکھول الخ پڑھا تو اگر وسوسہ دنیوی امور سے ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر آخرت سے متعلق ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی۔^(۲)

۱۰۵- **ضابطہ:** نماز میں ہر ایسی دعا مانگنا جو نہ قرآن و حدیث میں آئی ہے اور نہ اس کا مانگنا بندوں سے محال ہے نماز کو فاسد کر دیتا ہے۔^(۳)

جیسے کھانا، مال، بیوی، وغیرہ..... کی دعا مانگی تو نماز فاسد ہو جائے گی، کیوں کہ عادتاً اس کا مانگنا بندوں سے محال نہیں اور نہ یہ قرآن و حدیث میں منقول دعاؤں میں سے ہے۔^(۴)

اور جو دعا قرآن و حدیث میں منقول ہے یا اس کا مانگنا بندوں سے محال ہے، جیسے رزق، مغفرت، عافیت وغیرہ تو اس سے نماز فاسد نہ ہوگی۔^(۵)

(۱) ولو جرى على لسانه "نعم" أو "آري" إن كان يعتادها في كلامه تفسد لأنه من كلامه وإلا لا لأنه من قرآن (الدر المختار: ۲/۳۸۲)

(۲) ولو حوّل للفسح الوسوسة: إن لأموال الدنيا تفسد لأموال الآخرة (الدر المختار: ۲/۳۸۱، البحر: ۲/۷۷) (۳) وإن لم يكن في القرآن أو في المأثور ولا يستحل مؤال تفسد، وإن كان يستحل مؤال لا تفسد (البحر الرائق: ۲/۵۰، الدر المختار: ۲/۳۸۸-۳۷۷) (۴) مثل قوله اللهم اطعمني والقضی دینی او زوجنی فإنه يفسد (حندیہ: ۱۰۰/۱) (۵) مثل العافیه والمغفره والرزق..... لا تفسد (حندیہ: ۱۰۰/۱)

اعمال مفسدہ:

۱۰۶۔ ضابطہ: ہر ایسا عمل کثیر جو نہ نماز کے اعمال میں سے ہو اور نہ اس کی اصلاح میں سے؛ نماز کو فاسد کر دیتا ہے، خواہ وہ عمل اختیار سے کرے یا بلا اختیار۔^(۱)

تشریح: نماز کے اعمال اور اصلاح میں سے نہ ہونے کی قید اس لئے ہے کہ جو عمل نماز کے اعمال میں سے ہو جیسے رکوع یا سجدے پر اضافہ کر لیا، یا نماز کی اصلاح کے لئے ہو جیسے حدیث سبقت کرنے پر چلنا اور وضو کرنا تو یہ اگرچہ عمل کثیر ہے، لیکن نماز کو فاسد نہیں کرتا۔ (ان کے علاوہ باقی ہر عمل کثیر نماز کو فاسد کر دیتا ہے)^(۲)

پھر عمل کثیر اور قلیل کے درمیان حد فاصل میں فقہاء کا اختلاف ہے، اس سلسلے میں پانچ اقوال مشہور ہیں:

اول: ایسا عمل جس کے قائل کو دور سے دیکھنے والا یہ یقین کرے یا اس کو غالب گمان گذرے کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے وہ کثیر ہے۔ اور جس عمل سے نماز میں نہ ہونے کا غالب گمان نہ ہو بلکہ شبہ ہو تو وہ قلیل ہے۔^(۳)

دوم: جو کام عادی و ہاتھ سے کیا جاتا ہو، جیسے عمامہ باندھنا، کرتا پہننا، پاجامہ پہننا وغیرہ وہ کثیر ہے، خواہ ایک ہی ہاتھ سے کرے۔ اور جو کام عادی ایک ہاتھ سے کیا جاتا ہو جیسے ازار بند کھولنا، ٹوپی پہننا یا اتارنا (یا موبائل کا بٹن بند کرنا) وغیرہ وہ قلیل ہے اگرچہ دو ہاتھ سے کیا جائے۔^(۴)

سوم: تین حرکات متواتر ہوں، یعنی ان کے درمیان بقدر تین تسبیح کے وقفہ نہ ہو تو

(۱) ویفسدھا کل عمل کثیر لیس من اعمالھا ولا اصلاحھا (در مختار: ۲/۲۸۴) ولا

یشترط فیما یفسد الصلوۃ الاختیار (کبیری: ۲۸۲) (۲) شامی: ۲/۲۸۴-۲۸۵۔

(۳) وإن شک أنه فیہا أم لا؟ فقلیل (الدر المختار علی ہاشم رد المختار: ۲/۲۸۵)

(۴) الثانی: أن ما یعمل عادة بالیدین کثیر وإن عمل بواحدة. (شامی: ۲/۲۸۵)

وہ کثیر ہے، ورنہ قلیل ہے۔^(۱)

چہارم: ایسا عمل جس کے لئے فاعل عادتاً علاحدہ مجلس کرتا ہو وہ کثیر ہے، جیسے پڑھنا کو دودھ پلانا وغیرہ۔^(۲)

پنجم: خود نمازی کی رائے پر موقوف ہے، یعنی نمازی جس کو کثیر سمجھے وہ کثیر ہے اور جس کو قلیل سمجھے وہ قلیل ہے۔^(۳)

یہ آخری قول امام ابو حنیفہؒ کے مذاق کے موافق ہے، کیوں کہ امام صاحب اکثر مسائل میں مبتلی بہ کی رائے پر حکم کا مدار رکھتے ہیں۔

اب ان ہی اصول پر متفرع ہونے والی کچھ جزئیات ملاحظہ فرمائیں:

(۱) اگر کسی نے نماز میں دھکا دیا جس سے متواتر تین قدم ہٹ گیا یا اپنے سجدہ کی جگہ سے ہٹ گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی،^(۴) کیوں کہ عمل کثیر اختیار سے ہو یا بلا اختیار نماز فاسد کرنے میں دونوں برابر ہیں۔^(۵) (لیکن اگر نماز میں اٹھتے بیٹھتے دونوں پاؤں کپڑے میں الجھ گئے اور اس کی وجہ سے آگے پیچھے ہو گیا تو بوجہ عذر اور کثیر الوقوع ہونے کے نماز فاسد نہ ہوگی۔^(۶))

(۲) سانپ، بچھو کو نماز میں مارا تو اگر تین قدم نہیں چلنا پڑا اور نہ تین ضربوں کی حاجت ہوئی تو نماز فاسد نہ ہوگی، ورنہ عمل کثیر کی وجہ سے نماز فاسد ہو جائے گی، مگر

(۱) الثالث: الحركات الثلاثة المتوالية كثير، ولا فقليل (شامی: ۳/۳۸۵)

(۲) الرابع: ما يكون مقصودا للفاعل بأن يفرد له مجلسا على حدة (شامی: ۳/۳۸۵)

(۳) التفويض إلى رأي المصلي، لأن استكثره فكثير، ولا فقليل

(شامی: ۳/۳۸۵) (۴) لأن من دفع أو جذبته الدابة حتى أزالته عن موضوع سجوده

تفسد (الدروا شامی: ۳/۳۹۰) (۵) وهل يشترط في المفسد الاختيار؟ في البخارية:

نعم، وقال الحلبي: لا (در مختار) الظاهر اعتماده للتفريع عليه (شامی: ۳۹۰)

(۶) محمودیہ: ۶/۶۰۸۔

سانپ، بچھو کو نماز میں بھی مار دینا چاہئے اگرچہ نماز فاسد ہو جائے اس لئے کہ حدیث شریف میں وارد ہے **تَقْلُوا الْأَسْوَدِينَ فِي الصَّلَاةِ قَالِحِيَّةً وَالْعُقْرَبَ**۔^(۱)

(۲) ایک رکن میں (یعنی تین بار سبحان اللہ کہنے کے بعد وقت میں) تین مرتبہ ہاتھ اٹھا کر کھجلیا تو نماز فاسد ہو جائے گی اور اگر ہر بار ہاتھ نہیں اٹھایا، بلکہ ایک بار اٹھا کر چند مرتبہ حرکت دی تو یہ ایک ہی بار کھجلانا ہوا، اس سے نماز فاسد نہ ہوگی، لیکن بلا ضرورت ایک بار بھی کھجلانا مکروہ ہے۔^(۲)

(۳) عورت نماز پڑھ رہی تھی کہ شوہر نے شہوت سے یا بلا شہوت بوسہ دیا، یا شہوت کے ساتھ چھو دیا تو عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی، بخلاف اگر عورت نے مرد کے ساتھ یہ حرکت کی تو مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی جب تک کہ مرد کو اس عمل سے خواہش نہ ہو جائے، اس لئے کہ جماع کا قائل مرد ہے نہ کہ عورت۔^(۳)

۱۰۷۔ **ضابطہ:** نماز میں (منہ سے باہر کی) کوئی چیز کھانے پینے سے

(۱) لا يكره قتل حية أو عقرب..... ولو يعمل كثير على الأظهر بلكن صححه الحلبي الفساد (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۲/۴۲۱) (۲) إذا حك ثلاثاً في ركن واحد قصد صلاحه، هذا إذا رفع يده في كل مرة أما إذا لم يرفع في كل مرة فلا قصد ولو كان الحك مرة واحدة يكره، كذا في الخلاصة (ہندیہ: ۱۰۳/۱، تاتارخانیہ: ۵۸۹/۱) اور یہاں رکن واحد سے بقدر تین تسبیح کا وقت مراد ہے، وہ اس عبارت سے اخذ کیا گیا ہے: ريفسها أداء ركن حقيقة اتفاقاً أو تمككه منه بسنة فهو قتل ثلاث تسيحات مع كشف عودة.. الخ (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۲/۴۸۶)

(۳) أو مسها بشهوة أو قبلها بذنوبها فسد، لا لو قبله ولم يشبهها (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۲/۳۹۰) یعنی ان الزوج هو الفاعل للجماع فلعينه بدواعيه في معناه..... بخلاف المرأة فإنها ليست فاعلة للجماع فلا يكون إتيانه بدواعيه منها في معناه مالم يشته الزوج (شامی: ۳۹۰/۲)

نماز مطلقاً فاسد ہو جاتی ہے، خواہ وہ چیز قلیل ہو یا کثیر اور خواہ کھانا پینا سہواً ہو یا عمداً؛ خطاء ہو یا قصداً۔^(۱)

تشریح: پس تل کے برابر بھی باہر سے کوئی چیز اٹھا کر کھالی یا باہر ہونٹ پر کوئی چیز تھی اور سانس کے ذریعہ اس کو اندر کھینچ لیا اور وہ چیز حلق میں چلی گئی تو نماز فاسد ہو جائے گی (خواہ ایسا اس نے بے خبری میں کیا ہو)

تفریع: منہ کھلا ہوا تھا اور بارش کا قطرہ حلق میں چلا گیا تو نماز فاسد ہو جائے گی (لیکن اگر مکھی چلی گئی تو نماز فاسد نہ ہوگی جیسا کہ روزہ فاسد نہیں ہوتا، کیوں کہ مکھی سے بچنا مشکل ہے، مؤلف)^(۲)

۱۰۸- ضابطہ: ہر وہ مقصد صلاۃ فعل جس کو نمازی بالارادہ کرے اس میں رکن کے بقدر کی مہلت نہیں۔^(۳)

جیسے:

(۱) اگر کسی نے نماز میں قصد اپنے فعل سے چوتھائی عضو کے بقدر ستر کھول دیا تو نماز فاسد ہو جائے گی، اگرچہ فوراً ڈھانپ لیا ہو، کیوں کہ قصد کسی فعل کے کرنے میں رکن کی مقدار کی رعایت نہیں۔

(۲) اسی طرح قصد انا پاک زمین پر کھڑا ہو گیا؛ یا نماز میں کوئی ناپاک چیز اٹھالی؛ یا امام سے آگے چلا گیا وغیرہ.. سب کا یہی حکم ہے یعنی نماز فوراً فاسد ہو جائے گی۔^(۴)

نوٹ: مقصدات صلوٰۃ سے متعلق ایک شجرہ کتاب کے اخیر میں ہے۔

(۱) واکله وشربه مطلقاً ولو سمسۃ ناسیا (الدراختار علی ہامش رد المحتار: ۳۸۲/۲)

(۲) ولو سمسۃ ناسیا ومثله ماوقع فی فیہ قطرة مطر فابتلعها کما فی البحر

(شامی: ۳۸۳/۲) (۳) فلو به (ای بصنعہ) فسدت فی الحال عندهم، قنیۃ، قال

ح: ای وان کان اقل من اداء رکن. (شامی: ۸۲/۲)

(۴) (شامی: ۸۲/۲)

مکروہات نماز کا بیان

۱۰۹- **ضابطہ:** ہر وہ کام جو نمازی کے لئے مفید و ضروری ہو بغیر عمل کثیر کے اس کے کرنے میں مضائقہ نہیں، ورنہ مکروہ ہوگا۔^(۱)

جیسے پیشانی سے پسینہ پونچھنا، یا سجدے سے اٹھتے وقت دائیں بائیں کپڑا جھاڑنا تاکہ لپٹ نہ جائے اس میں کوئی حرج نہیں، حضور پاک ﷺ سے اس طرح کرنا ثابت ہے۔^(۲)

البتہ سجدہ میں جاتے وقت کپڑا سمیٹنا مکروہ ہے، خواہ عادت کے طور پر ہو یا کپڑے کوٹھی سے بچانے کے لئے ہو، کیوں کہ یہ فعل نمازی کی نماز کے لئے نہ مفید ہے اور نہ اس کی ضرورت ہے، بلکہ از قبیل نزاکت و تکلف ہے۔^(۳)

۱۱۰- **ضابطہ:** ہر وہ نماز جو کراہت تحریمی کے ساتھ ادا کی جائے اس کا اعادہ واجب ہے اور جو کراہت تنزیہی کے ساتھ ادا کی جائے اس کا اعادہ مستحب ہے۔^(۴)

۱۱۱- **ضابطہ:** ہر اس صفت یا فعل کے ہوتے ہوئے نماز پڑھنا جو نماز کے

(۱) شامی: ۳۰۶/۳۔ (۲) (وعبدہ) هو فعل بغرض غیر صحيح. قال في النهاية:

وحاصله أن كل عمل هو مفيد للمصلي فلا بأس به بأصله ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم عرق في صلاته فسلط العرق عن جبينه بأي مسحه لأنه كان يؤذيه فكان مفيداً، وفي زمن الصيف كان إذا ظلم من السجود نفخ ثوبه بمعة ويسرة لأنه

كان مفيداً كي لا يبقى صورة ظاهراً ما ليس بمفيد فهو العيب (شامی: ۳۰۶/۳)

(۳) وكره كله أي رفعه ولو لثراب كمشمو كتم أو ذيل (الدر المختار) وحرر

الخبر الرملي ما يفيد أن الكراهة فيه تحريمية (شامی: ۳۰۶/۳)

(۴) والحق أن التفصيل بين كون تلك الكراهة كراهة تحريمية فتجب الاعادة

أو تنزيهية فمستحب (شامی: ۳۰۴-۱۳۷/۳)

خشوع و خضوع میں مخل بنے مکروہ ہے۔^(۱)

جیسے کسی کے چہرے کے سامنے یا سوائے ہوئے شخص کے سامنے (جبکہ اس کی وجہ سے نماز میں دھیان ہٹنے کا خطرہ ہو) یا نجاست کے سامنے یا قبر کے سامنے نماز پڑھنا مکروہ ہے۔

نیز پیشاپ و پاخانہ کے شدید تقاضہ کے وقت یا سخت بھوک لگی ہو اور کھانا تیار ہو تو اس حال میں بھی نماز مکروہ تحریمی ہے اگرچہ جماعت فوت ہو جائے۔

البتہ اگر وقت تنگ ہو اور فرض یا واجب نماز قضا ہونے کا اندیشہ ہو تو مکروہ نہیں بلکہ اولیٰ ہے کہ اسی حالت میں نماز ادا کرے، کیوں کہ کراہت کے ساتھ نماز ادا کرنا قضا کرنے سے بہتر ہے۔^(۲)

اسی طرح لوگوں کی گذرگاہوں پر بغیر سترہ کے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے کیوں کہ اس سے نماز میں خلل آتا ہے۔^(۳)

نفل نماز کا بیان

۱۱۲- **ضابطہ:** نفل کا ہر شفعہ (دو رکعت) مستقل نماز ہے۔^(۴)

تفریعات:

(۱) پس نفل کی تیسری رکعت میں تعوذ، تسمیہ اور ثنا پڑھنا مستحب ہے۔^(۵)

(۲) اور نفل کی ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورت ملانا واجب ہے (اگر کسی

(۱) استفاد حاشیہ الطحاوی: ۳۵۶-۳۵۸، البحر: ۵۵/۲۔ (۲) وكذا الريح وان مضى

عليها اجزته وقد اساء، ولو ضاق الوقت بحيث لو اشغل بالوضوء يفوته يصلي

لان الاداء مع الكراهة أولى من القضاء (ہندیہ: ۱۰۷/۱، شامی: ۳۰۸/۲-کبیری: ۳۱۷)

(۳) طحاوی: ۳۵۶۔ (۴) قواعد الفقہ: ۱۰۰۔ (۵) وقالوا: يستحب الاستفتاح في الثالثة

والتعوذ.. الخ (شامی: ۱۵۰/۲)

رکعت میں سورت نہیں ملائی تو سجدہ سہو واجب ہوگا^(۱)

(۳) اگر کسی نے چار رکعت نفل کی نیت کی اور دو رکعت پر سلام پھیر دیا یا اس کے برعکس کیا یعنی دو رکعت کی نیت کی اور چار رکعت پڑھ لی تو کوئی مضائقہ نہیں، کیوں کہ ہر شفعہ مستقل نماز ہے، نمازی جب دوسرے شفعہ کے لئے کھڑا ہوتا ہے تو سابق تحریمہ پر بنا کرنے والا ہوتا ہے، گویا دوسرا نیا تحریمہ کہتا ہے۔

(۴) اگر کسی ایک شفعہ میں فساد آگیا (خواہ وہ شفعہ اول ہو یا ثانی) تو صرف اسی شفعہ کی قضا واجب ہوگی، دوسرے شفعہ کی قضا واجب نہ ہوگی۔^(۲)

نمازی کے آگے سے گزرنے کا اور سترہ کا بیان

۱۱۳- **ضابطہ:** سترہ کی لمبائی کم از کم ایک ہاتھ (دو بالشت) اور چوڑائی بقدر ایک انگلی ہونی چاہئے۔^(۳)

تفریع: پس بعض مساجد میں (بطور سترہ) جو لکڑے کا تختہ وغیرہ رکھتے ہیں جس کی اونچائی، ایک ہاتھ سے بھی کم ہوتی ہے، وہ صحیح نہیں، اس کے پیچھے کوئی نماز پڑھ رہا ہو تو سامنے سے گزرتا جائز نہیں۔

۱۱۴- **ضابطہ:** سترہ کا اعتبار صرف قیام کی حالت میں ہے۔^(۴)

تفریع: پس اگر کوئی رسی وغیرہ چھت سے لٹکی ہوئی ہو اور قیام کے وقت سترہ رہتی ہو اور کوع، سجدے میں کمر پر آجاتی ہو تو کوئی حرج نہیں، ایسے سترہ کے پرے سے گزرتا جائز ہے۔^(۵)

(۱) مراۃ المفلاح: ۲۳۸۔ (۲) شامی: ۱۵۰/۲۔ (۳) ہدایہ: ۱۳۸/۱، حندیہ: ۱۰۴/۱۔

(۴) ولو ستارة ترتفع إذا سجد وتعود إذا قام (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۴۰۰/۲)

(۵) ولو ستارة ترتفع أي نزول بحركة رأسه... وصورته: أن تكون الستارة من

ثوب أو نحوه معلقة في سقف مثلاً ثم يصلي قريباً منه، فإذا سجد تقع على

۱۱۵- **ضابطہ:** نمازی کے آگے سے گزرتا مکروہ ہے، ہٹنا مکروہ نہیں۔^(۱)

تفریحات:

(۱) پس نمازی کے آگے بیٹھا ہوا شخص اٹھ کر جاسکتا ہے، کیوں کہ یہ ہٹنا ہے، گزرتا نہیں ہے جو ممنوع ہے۔

(۲) اسی پر یہ مسئلہ بھی متفرع ہوگا کہ اگر دو شخص نمازی کے آگے سے گزرتا چاہیں تو ان میں سے ایک شخص نمازی کے سامنے پیٹھ کر کے کھڑا ہو جائے اور دوسرا شخص اس کی آڑ سے گزر جائے، پھر پہلا شخص اسی طرح کرے اور دونوں اس طرح گزر جائیں تو یہ جائز ہے۔^(۲)

(۳) اسی سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آج کل لوگوں میں جو یہ عمل مروج ہے کہ نمازی کے بغل میں بیٹھا ہوا شخص اپنا ہاتھ رکھ لیتا ہے اور سامنے سے گزرنے والا گزر جاتا ہے، پھر وہ اپنا ہاتھ ہٹا لیتا ہے تو اس طرح کرنے میں کوئی حرج نہیں، جائز ہے۔

قضا نمازوں کا بیان

تمہید: جاننا چاہئے کہ قضا اور واتیہ نمازوں میں اور خود قضا نمازوں میں ترتیب واجب ہیں۔ پس اگر کسی وجہ سے نماز قضا ہو جائے تو پہلے قضا نماز پڑھے، پھر واتیہ نماز ادا کرے۔ اسی طرح خود آپس میں قضا نمازوں میں بھی جو سب سے پہلے قضا ہوئی ہے اس کو پہلے پڑھے، پھر اس کے بعد بعد والی، پھر اس کے بعد بعد والی، اسی ترتیب سے قضا کرے۔ اگر ترتیب کا لحاظ نہیں کرے گا تو نمازیں درست نہ ہوں گی، پھر سے

→ ظہرہ ویكون سجوده خارجا عنها، وإذا قام أو قعد سبلت علی الارض
ومستقره (شامی: ۳/۴۰۰)

(۱) امداد الفتاوی: ۱/۹۲۔ (۲) ولو مر الثمان یقوم أحدهما أمامه ویمر الآخر ویفعل

الآخر، هكذا یمران (شامی: ۳/۴۰۱) (۳)

بالترتیب پڑھنی ہوں گی۔^(۱)

البتہ بعض صورتوں میں یہ ترتیب ساقط ہو جاتی ہے، اس کو مندرجہ ذیل ضوابط و تشریحات میں ملاحظہ کیجئے۔

۱۱۶۔ **ضابطہ:** وقت کی تنگی سے وقتیہ اور قضا میں ترتیب ساقط ہو جاتی ہے۔^(۲)

تشریح: پس اگر وقت اتنا تنگ ہو گیا ہو کہ قضا نماز پڑھنے میں وقتیہ نماز فوت ہو جاتی ہو، مثلاً کسی کے ذمہ فجر اور ظہر باقی ہے اور اب عصر کا وقت اتنا تنگ رہ گیا ہے کہ قضا نماز پڑھنے میں عصر کا وقت (اصل وقت نہ کہ مستحب وقت یہی معتمد ہے)^(۳) نکل جائے گا تو پہلے عصر پڑھ لے۔

اور اگر اتنا وقت ہو کہ عصر کے ساتھ صرف فجر پڑھ سکتا ہے، ظہر نہیں پڑھ سکتا تو واجب ہوگا کہ پہلے فجر پڑھے، پھر عصر ادا کرے، یعنی وقتیہ سے پہلے جس قدر قضا نماز کی گنجائش ہو پہلے اس کو ادا کرے، پھر وقتیہ کو پڑھے، حتیٰ کہ کسی کی عشا کی نماز مع وتر کے قضا ہوگئی اور فجر میں اتنا وقت رہ گیا ہے کہ صرف پانچ رکعتوں کو پڑھ سکتا ہے تو اس پر واجب ہوگا کہ پہلے وتر پڑھے، پھر فجر کی دو رکعت فرض پڑھے (فجر کی سنتیں اس صورت میں ترک کر دے) پھر سورج طلوع ہونے کے بعد عشا کی قضا کرے (اور بعد طلوع، فجر کی سنتیں پڑھ لے تو بہتر ہے واجب نہیں)^(۴)

(۱) مراقی الفلاح علی ہامش الطحطاوی: ۴۴۱، الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۵۲۳/۲۔

(۲) ہدایہ: ۱۵۳/۱۔ (۳) فالذی ینبغی اعتمادہ ما علیہ اکثر المشایخ من أن المعتبر

(۴) وإن كانت المعروکہ اکثر أصل الوقت عند علمائنا الثلاثہ (شامی: ۵۲۳/۲)

من واحدة والوقت یسع فیہ بعضها مع الوقتیة لا تجوز الوقتیة ما لم یقضی ذالک

البعض حتی لو تذکر فی وقت الفجر أنه لم یصلی العشاء والوتر وبقی من الوقت ما لا

یسع فیہ إلا خمس رکعات علی قول أبی حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ یقضی الوتر لم یصلی

الفجر لم یقضی العشاء بعد طلوع الشمس (ہندیہ: ۱۲۲/۲، البحر الرائق: ۱۲۵/۲)

فائدہ: جمعہ کے فوت ہونے کا اندیشہ مسقط ترتیب نہیں، پس صاحب ترتیب پہلے قضا پڑھے پھر جمعہ مل جائے تو بہتر ہے ورنہ ٹھہر جائے۔^(۱)

۱۱۷- ضابطہ: قضا نماز کو بھول جانا ترتیب کو ساقط کر دیتا ہے۔^(۲)

تشریح: پس اگر قضا نماز یاد نہ رہے اور پہلے وقت پڑھ لی تو ترتیب ساقط ہو جائے گی، یعنی وہ وقت یہ نماز صحیح ہو جائے گی، اس کو دہرانے کی ضرورت نہیں۔

ہاں نماز میں یاد آجائے کہ قضا باقی ہے تو یہ وقت یہ نماز فاسد ہو جائے گی، پہلے قضا نماز پڑھنا ضروری ہے۔^(۳)

فائدہ: ظاہر الروایت میں جہل مسقط ترتیب نہیں، لیکن ایک روایت میں امام صاحب سے بواسطہ حسن بن زیاد اس کے خلاف بھی مروی ہے یعنی جہل مسقط ہے (یعنی جس کو یہ مسئلہ معلوم نہ ہو کہ قضا میں ترتیب ضروری ہے، اس پر ترتیب فرض نہیں) اسی کو بہت سے مشائخ نے اختیار کیا ہے، جیسا کہ تمر تاشی میں ہے۔^(۴)

۱۱۸- ضابطہ: قضا نمازیں جب پانچ سے زیادہ ہو جائیں تو ترتیب ساقط ہو جاتی ہے مطلقاً یعنی خواہ وہ سب قضا نمازیں نئی ہوں یا پرانی؛ متفرق ہوں یا متصل۔^(۵)

فائدہ (۱): وتر اور عشاء دونوں مل کر ایک نماز ہیں، کیوں کہ اگرچہ وتر کی قضا واجب

(۱) ولو أن مصلی الجمعة تذكّر أن عليه الفجر فإن كان بحيث لو قطعها واشغل بالفجر تفوته الجمعة ولا يفوته الوقت فعند أبي حنيفة وأبي يوسف رحمهما الله يقطع الجمعة ويصلي الفجر ثم يصلي الظهر (ہندیہ: ۱۲۲/۲)

(۲) ہدایہ: ۱۵۴/۱۔ (۳) البحر الرائق: ۱۳۶/۲۔ ۱۴۷، ہندیہ: ۱۲۲/۱، شامی: ۵۳۰/۲۔

(۴) ولا يعتبر الجهل وعبارة النقاية فرض الترتيب ولو جاهلا به اه. قال شارحها العلامة القهستاني: عند أئمتنا الثلاثة - وعن الحسن عنه أنه إذا لم يعلم به لم يجب عليه ربه أخذ الأكرون كما في التمر تاشي (حاشیہ الطحاوی: ۴۴۳)

(۵) ہدایہ: ۱۵۴/۱۔

ہے لیکن دونوں کا وقت ایک ہے، پس وتر کو مستقل علاحدہ نماز شمار نہیں کریں گے۔^(۱)
 فائدہ (۲): پھر جب قضا کرتے کرتے پانچ نمازیں رہ جائیں تو کیا ترتیب لوٹ آئے گی یا نہیں؟ اس میں اختلاف ہے اصح قول کے بموجب ترتیب عود نہیں کرے گی، پس وہ اب بھی جس طرح چاہے پڑھ سکتا ہے، یہی معتمد اور مفتی بہ قول ہے۔^(۲)
 ۱۱۹- **ضابطہ:** آہستہ یا بلند آواز سے قرأت کرنے میں قضا نماز ادا کے مانند ہے، خواہ دن میں قضا کرے یا رات میں۔^(۳)

تشریح: پس اگر قضا نماز جماعت کے ساتھ پڑھی جائے تو جہری نماز جہراً اور سری نماز سر اُپڑھنا واجب ہوگا، خواہ رات میں ہو یا دن میں۔ اور اگر تنہا ادا کرے تو سری نماز سر اُپڑھے اور جہری نماز میں اختیار ہے جہراً پڑھے یا سرا مگر جہراً پڑھنا افضل ہے، جیسا کہ ادا کا حکم ہے۔

سجدہ سہو کا بیان

۱۲۰- **ضابطہ:** ایک رکن کی ادائیگی کے بعد دوسرے رکن میں تاخیر نہ

(۱) غیر الوتر لانه لا یعد مسقطاً فی کثرة الفوائت..... الخ (مراقی الفلاح علی ہامش الطحاوی: ۴۴۳) (۲) الترتیب إذا سقط بکثرة الفوائت ثم قضا بعض الفوائت وبقيت الفوائت أقل من سعة الأصح أنه لا یعود..... قال الشیخ الإمام الزاهد أبو حفص الکبیر وعلیہ الفتویٰ (حندیہ: ۲/۲۳، کتاب الفقہ علی المذاهب الاربعة: ۲/۲۴۷) (۳) أن القضاء کالأداء..... الخ (شامی: ۲/۲۵۲)

(۴) ومتی قضی الفوائت إن قضاها بجماعة فإن کالت صلاة یجهر فیها یجهر فیها الإمام بالقراءة، وإن قضاها وحده یتخیر بین الجهر والمخافة والجهر الفضل کما فی الوقت یمحلت لیما یمحلت لیہ حتماً وكذا الإمام (حندیہ: ۱/۱۲۱،

کرنا واجب ہے، سہو اس کے خلاف کرنے سے سجدہ سہو واجب ہوتا ہے۔^(۱)
تفریعات:

(۱) پس اگر تین سجدے کر لئے؛ یا دو رکوع کر لئے تو سجدہ واجب ہوگا۔
(۲) اسی طرح سورۃ فاتحہ کے بعد دیر تک خاموش رہا پھر سورت ملائی تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔

(۳) قعدہ اولیٰ میں تشہد کے بعد تین مرتبہ سبحان اللہ کے بقدر بیٹھا رہا تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔

(۴) فرض نماز میں التحیات سے اوپر اللہم صلّ علیٰ محمدک پڑھ لیا تو سجدہ سہو واجب ہوگا۔

کیوں کہ ان تمام صورتوں میں دوسرے رکن میں بلا ضرورت تاخیر ہوگئی۔
استدراک: لیکن نفل نماز کے قعدہ اولیٰ میں التحیات سے اوپر درود شریف پڑھ لیا تو سجدہ سہو واجب نہ ہوگا، بلکہ یہاں درود پڑھنا مستحب ہے، کیوں کہ نفل کا ہر شفعہ (دو رکعت) مستقل نماز ہے۔

نماز میں شک کا بیان

۱۴- ضابطہ: شک کا اعتبار نماز میں ہے نماز کے بعد شک کا اعتبار نہیں۔^(۲)

تشریح: پس اگر نماز سے فراغت کے بعد شک ہوا کہ تین رکعت پڑھی یا چار! تو اس کا اعتبار نہیں نماز ہوگئی۔

اسی طرح نماز کے بعد شک ہوا کہ حدیث ہوا ہے؛ یا کپڑے پر نجاست لگی ہے؛ یا مسح نہیں کیا؛ وغیرہ۔ تو بھی یہی حکم ہے (یعنی نماز ہوگئی)

(۱) الدرر الشامی: ۱۵۱/۳۔ (۲) تقدم أن الشك خارج الصلوة لا يعتبر (شامی: ۵۶۳/۲)۔

حاشیۃ الطحطاوی: ۴۴۷ (۳)

فائدہ: اگر نماز کے بعد کسی معتبر شخص نے خبر دی کہ تین رکعت پڑھی ہے تو اگر نمازی کو یقینی طور پر چار رکعت پڑھنا یاد ہے تو نماز کا لوٹانا واجب نہیں (اس کی بات کا اعتبار نہ کرے) اور اگر شک ہے تو نماز کا لوٹانا واجب ہے، کیوں کہ مخبر کی خبر سے ایک جانب کو ترجیح حاصل ہوگئی۔^(۱)

نوٹ: سجدہ سہو سے متعلق ایک شجرہ کتاب کے اخیر میں ہے۔

سجدہ تلاوت کا بیان

۱۲۲- **ضابطہ:** آیت سجدہ سننے سے سجدہ تلاوت اس وقت واجب ہوتا ہے جب کہ تلاوت سمجھ ہو (جس کے لئے تمیز ضروری ہے) ورنہ واجب نہیں۔^(۲)

تفریع: پس اگر کسی پاگل آدمی، یا سوئے ہوئے شخص، یا پرندہ، یا شیپ ریکارڈ سے آیت سجدہ سنی تو سجدہ تلاوت واجب نہیں، کیوں کہ ان پڑھنے والوں میں تمیز نہیں۔^(۳)

لیکن اگر ریڈیو یا ٹی وی سے سنے تو احتیاطاً سجدہ تلاوت واجب ہوگا، کیوں کہ ہو سکتا ہے وہ ریکارڈ یا شیپ کی ہوئی آواز نہ ہو، بلکہ خود اسی وقت قاری پڑھتا ہو یعنی ٹیلی کاسٹ کی صورت ہو۔^(۴)

اور اگر حائضہ یا نابالغ سے آیت سجدہ سننے تو سجدہ تلاوت واجب ہے، کیوں کہ ان میں تمیز موجود ہے (اگرچہ خود حائضہ اور نابالغ پر سجدہ واجب نہ ہوگا، کیوں کہ وہ نماز کے

(۱) اخیرہ عدل بانہ ماضی اربعاً وشك لی صدقہ و کذبہ اعداد احیاطاً. ولو
اختلف الامام والقوم فلو الإمام علی یقین لم بعد والا اعداد بقولهم (الدر المختار علی
ہامش رد المحتار: ۵۶۳/۲، حندیہ: ۳۱/۱) (۲) الب سماع دلالة صحیحة وصحتها
بالتمیز (شامی: ۵۸۱/۳)

(۳) ذکر شیخ الاسلام انه لا یجب بالسمع من مجنون او نائم او
طائر.. واستحسنه فی الحلیة (شامی: ۵۸۱/۳) (۴) محمودیہ: ۴۷۲/۷۔

(۱) مکلف نہیں

۱۲۳- ضابطہ: سجدہ تلاوت کے دو جوہر کا مدار پڑھنے یا سننے پر ہے جس کا تعلق موت سے ہے۔^(۲)

تفریع: پس آیت سجدہ نکلے؛ یا اس کی طرف نظر کرنے؛ یا دل میں پڑھنے سے سجدہ تلاوت واجب نہ ہوگا۔^(۳)

۱۲۴- ضابطہ: مجلس متعدد چیزوں کو جمع یعنی ایک کر دیتی ہے جبکہ سب ایک ہو^(۴) تفریع: پس اگر کسی ایک آیت سجدہ کو ایک ہی مجلس میں متعدد بار پڑھا یا سنا تو ایک ہی سجدہ کافی ہوگا، خواہ اخیر میں سجدہ کرے یا پہلی دفعہ پڑھ کر سجدہ کرے یا درمیان میں کرے سب جائز ہے۔^(۵)

اور اگر مجلس بدل جائے یا ایک ہی مجلس میں مختلف آیات سجدہ کی تلاوت کی جائیں تو پھر ہر ایک لئے الگ الگ سجدہ کرنا ہوگا، ایک سجدہ کافی نہ ہوگا۔^(۶)

۱۲۵- ضابطہ: سجدے کی آیت خواہ کسی بھی زبان میں پڑھے اس سے سجدہ

(۱) لا تجب علی کلہ وصی ومجنون وحائض ونفساء: قرؤوا أو سمعوا لأنهم ليسوا أهلا لها وتجب بتلاوتهم یعنی المذکورین (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۵۸۱/۲، حندیہ: ۱۳۲/۱) (۲) مستفاد حندیہ، تاتارخانیہ۔

(۳) ولا تجب السجدة بكتابة القرآن كذا فی فتاویٰ قاضی خان .. إذا قرأ آية السجدة بالهجاء لم تجب السجدة كذا فی السراج (حندیہ: ۱۳۳/۱، تاتارخانیہ: ۵۷۳/۱) (۴) مستفاد الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۵۹۰/۲، حندیہ: ۱۶۳/۱۔

(۵) كمن كررها أى الآية الواحدة فى مجلس واحد حيث تكفيه سجدة واحدة سواء كانت فى ابتداء التلاوة أو النائها أو بعدها للتداخل .. الخ (مرآتی الفلاح: ۴۹۴، حندیہ: ۱۳۳/۱، الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۵۹۱/۲)

(۶) (حندیہ: ۱۳۳/۱)

تلاوت واجب ہو جاتا ہے۔^(۱)

تشریح: پس اردو یا فارسی وغیرہ میں سجدہ کی آیت کا ترجمہ پڑھا تو سجدہ واجب ہو جائے گا، خواہ وہ ترجمہ سمجھتا ہو یا نہ سمجھتا ہو۔^(۲)

یہ حکم جب ہے کہ لفظ بلفظ ترجمہ کیا ہو، اگر لفظی ترجمہ کی بجائے تفسیر کی تو بولنے والے اور سننے والے کسی پر بھی سجدہ واجب نہیں۔^(۳)

نماز میں سجدہ تلاوت

۱۲۶- **ضابطہ:** نماز میں سجدہ تلاوت کا واجب ہونا صرف قیام میں تلاوت

کے ساتھ خاص ہے۔^(۴)

تفریع: پس اگر کوئی شخص رکوع یا سجدہ یا قعدہ میں سجدے کی آیت تلاوت کرے تو سجدہ واجب نہ ہوگا، کیوں کہ ان ارکان میں قرأت ممنوع ہے۔^(۵)

۱۲۷- **ضابطہ:** سجدہ تلاوت کے حق میں پوری نماز مجلس واحد کے حکم میں ہے^(۶)

تفریعات:

(۱) پس نماز میں ایک ہی آیت سجدہ بار بار تلاوت کرتا رہا تو اخیر میں ایک ہی سجدہ

کافی ہے۔

(۲) اسی طرح نماز میں آیت سجدہ تلاوت کی اور سجدہ کر لیا، پھر اسی رکعت میں وہی

آیت پھر سے پڑھی تو دوبارہ سجدہ واجب نہ ہوگا، بلکہ دوسری تیسری یا چوتھی رکعت میں

(۱) ہندیہ: ۱۳۳- (۲) ولو تلاھا بالفارسیۃ اتفاقاً فہم او لم يفہم لکولھا قرآناً

من وجہ (مراقی الفلاح علی ہامش الطحاوی: ۲۸۰) (۳) احسن الفتاویٰ: ۶۲۴۔

(۴) الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۵۷۸/۲۔ (۵) ولا تجب علی من تلا فی رکوعہ او

سجودہ او تشهدہ للحجر فیہا عن القراءة. (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۵۷۸/۲)

(۶) استفادہندیہ: ۱۳۵۔

پڑھے جب بھی سجدہ واجب نہ ہوگا، یہی صحیح ہے، کیوں کہ پوری نماز مجلس واحد کے حکم میں ہے۔^(۱)

۱۲۸- **ضابطہ:** ہر صورت میں آیت سجدہ سننے سے سجدہ نماز سے باہر واجب ہوتا ہے، خواہ نماز میں سنے یا نماز سے باہر: نمازی سے سنے یا غیر نمازی سے (مگر اپنے امام سے سنے تو یہ صورت مستثنیٰ ہے)^(۲) تفریعات:

(۱) پس اگر نمازی نے مفرد سے: یا اپنے امام کے علاوہ دوسرے امام سے: یا اپنے امام کے مقتدی سے: یا دوسرے امام کے مقتدی سے: یا خارج نماز کسی شخص سے آیت سجدہ سنی تو ان تمام صورتوں میں نماز سے فراغت کے بعد سجدہ کرے، اگر نماز ہی میں کر لیا تو کافی نہ ہوگا (تاہم نماز قاسد نہ ہوگی)^(۳)

(۲) اسی طرح خارج نماز آدمی نے اپنے ہم مثل سے، یا کسی بھی نمازی سے آیت سجدہ سنی تو نماز سے باہر اس پر سجدہ لازم ہوگا (البتہ اگر نماز سے باہر امام سے آیت سجدہ سنی پھر وہ اسی رکعت میں امام کے ساتھ شریک ہو گیا تو سجدہ لازم نہیں، بلکہ اگر امام کے

(۱) المصلی إذا قرأ آية السجدة في الأولى ثم أعادها في الركعة الثانية والثالثة وسجد للأولى ليس عليه أن يسجد لها وهو الأصح، كذا في الخلاصة (ہندیہ: ۱۳۵) (۲) مستقداً شامی: ۵۸۸/۲، البحر: ۲۱۳/۲۔

(۳) ولو سمع المصلی السجدة من غیرہ لم یسجد فیہا لأنها غیر صلاحیۃ، بل یسجد بعدها (الدر المختار) (ولو سمع المصلی) ای سواء کان إماماً أو مؤتماً أو منفرداً أو قوله: "من غیرہ" ای ممن لیس معه فی الصلاة سواء کان إماماً غیر إمامه أو مؤتماً بذلك الإمام أو منفرداً أو غیر مصل أصلاً (شامی: ۵۸۸/۲) ولو سمعها المصلی من غیرہ سجد بعد الصلاة ولو سجد فیہا أعادها لا الصلاة (کنز الدقائق "مع البحر": ۲۱۳/۲)

ساتھ سجدہ مل جائے تو کر لے ورنہ وہ اسی رکعت میں شامل ہونے کی وجہ سے حکماً سجدہ کرنے والا شمار ہوگا، اب اس پر نہ نماز میں سجدہ ہے اور نہ نماز کے باہر، لیکن اگر بعد والی رکعت میں شریک ہوا تو نماز سے باہر سجدہ لازم ہوگا جیسا کہ اوپر بیان ہوا^(۱)

۱۲۹- ضابطہ: ہر وہ سجدہ تلاوت جو نماز میں واجب ہوا، اگر نماز میں ادا نہیں کیا تو وہ ساقط ہو جاتا ہے، یعنی نماز سے باہر اس کی قضا درست نہیں۔^(۲)

سفر شرعی اور مسافر کی نماز کا بیان

۱۳۰- ضابطہ: مسافت سفر میں اس راستہ کا اعتبار ہوتا ہے جس پر مسافر سفر کرتا ہے۔^(۳)

تفریحات:

(۱) پس اگر کسی مقام تک پہنچنے کے لئے دو راستے ہوں، ایک راستے سے مسافر ہوتا ہو اور دوسرے راستے سے نہ ہوتا ہو تو جس راستے سے سفر کرے گا اسی کا اعتبار ہوگا، اگر لمبے راستے سے گیا تو مسافر ہوگا ورنہ نہیں۔^(۴)

(۲) اسی طرح اگر کوئی شخص اردہ سفر سے اپنی بستی کے ارد گرد یہاں توں میں اتنے چکر لگائے کہ اس کی مجموعی مسافت ۲۸ میل ہو جائے تو مسافر ہو جائے گا اور اس پر قصر

(۱) ولو سمع آية السجدة من إمام فلم ياتم به أصلاً أو اتّم به في ركعة أخرى غير التي تلي الآية فيها وسجد لها الإمام، سجد السامع سجوداً خارج الصلاة وإن اتّم السامع قبل سجود إمامه لها سجد معه فإن اتلى السامع به بعد سجودها وكان التذاته في ركعتها صار السامع ملزماً لها حكماً فلا يسجد أصلاً (مراقی الفلاح علی ہامش الخطاوی: ۴۹۲، البحر الرائق: ۲/۲۱۵)

(۲) وکل سجدة وجبت فی الصلوة ولم تؤدی فیها سقطت (شامی: ۵۸۵/۲)

(۳) مستقار عندیہ: ۱/۱۳۸۔ (۴) ولو لموضع طریقان أحدهما مدة السفر والآخر

أقل قصر فی الأول لا الثانی (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۲/۶۰۳)

لازم ہوگا۔^(۱)

فائدہ: ۲۸ میل موجودہ زمانے کے حساب سے ۷۷ رکلومیٹر ۲۴۸ میٹر ۵۱ سینٹی میٹر ۲ میٹر کا ہوتا ہے^(۲) اس سے کم مسافت کے ارادہ سے سفر کیا تو قصر جائز نہیں، اگرچہ بلا ارادہ آگے بڑھتے بڑھتے پوری دنیا کا سفر کر لے۔^(۳)

۱۳۱- **ضابطہ:** جس جانب سے سفر کر رہا ہو اسی طرف سے آبادی سے نکلنے کا اعتبار ہے۔^(۴)

تشریح: پس اگر دوسری طرف راستے سے دور کوئی محلہ بڑھا ہوا ہو تو اس کا اعتبار نہیں۔

البتہ اگر دونوں جانب اسی قسم کی آبادی ہو تو قصر کے لئے ان کی محاذات سے نکلنا ضروری ہوگا۔^(۵)

۱۳۲- **ضابطہ:** اگر دو آبادیاں آپس میں ملی ہوئی ہوں تو اس میں عرف کا اعتبار ہوگا۔^(۶)

تشریح: یعنی اگر عرف میں دونوں الگ الگ ہوں، حکومت اور کارپوریشن (یعنی میونسپلٹی اور نگر پالیکا) نے دونوں کے حدود الگ الگ مقرر کئے ہوں تو وہ دونوں مستقل آبادیاں (یعنی دو شہر) شمار ہوں گی (جیسے دہلی اور غازی آباد) پس شرعی مسافر کے اطلاق کے لئے اپنی آبادی کے حدود سے نکل جانا کافی ہے۔

اور اگر عرفاً ایک ہوں تو وہ دونوں مل کر ایک ہی آبادی شمار ہوں گی، قصر کے لئے

(۱) فتاویٰ دارالعلوم: ۳/۴۷۵۔ (۲) الاوزان المحمودۃ۔ (۳) البحر الرائق: ۲/۲۲۶۔

(۴) من خرج من عمارة موضع القامته من جانب خروجه وان لم يجاوز من الجانب الآخر۔ (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۲/۶۰۰)۔

(۵) فلو كان العمران من الجانبين فلا بد من مجاوزته (شامی: ۲/۶۰۰، کبیری: ۲/۴۶۲)۔

(۶) رحیمہ: ۶/۳۶۳۔

دونوں آبادیوں سے باہر نکلنا ضروری ہوگا۔

۱۳۳- **ضابطہ:** جب سفر سے واپس لوٹے تو اپنی اس آبادی کے حدود میں داخل ہونے سے مقیم ہوگا جہاں سے نکلنے سے مسافر ہوا تھا۔^(۱)

۱۳۴- **ضابطہ:** اصل یہ ہے کہ چیز باطل ہوتی ہے اپنی مثل سے یا اپنی مافوق چیز سے، یا اپنی ضد سے۔ کم درجہ والی چیز سے باطل نہیں ہوتی۔^(۲)

تشریح: مثل سے باطل ہونا: جیسے وطن اصلی باطل ہوتا ہے وطن اصلی سے؛ وطن اقامت باطل ہوتا ہے وطن اقامت سے؛ اور وطن سکنی (جہاں پندرہ دن سے کم اقامت کی نیت ہو) باطل ہوتا ہے وطن سکنی سے۔

مافوق سے باطل ہونا: جیسے وطن اقامت باطل ہوتا ہے وطن اصلی سے اور وطن سکنی باطل ہوتا ہے وطن اصلی اور وطن اقامت سے۔

ضد سے باطل ہونا: جیسے وطن اقامت اور وطن سکنی باطل ہوتے ہیں سفر شرعی سے۔ کم درجہ والی چیز سے باطل نہ ہونا: جیسے وطن اصلی باطل نہیں ہوتا وطن اقامت، وطن سکنی اور سفر کرنے سے؛ اور جیسے وطن اقامت باطل نہیں ہوتا وطن سکنی سے۔

تفریعات:

(۱) اگر محض نیت کی اور سفر شرعی شروع نہیں کیا تو وطن اقامت باطل نہیں ہوا، پس مسافر نہ ہوگا۔

(۲) سفر کیا لیکن سفر شرعی نہیں کیا بلکہ وطن اقامت کے گرد و نواح میں گیا تب بھی مقیم رہا، مسافر نہ ہوگا۔^(۳)

فائدہ: اگر کوئی شخص اپنی بیوی بچے اور سامان لے کر مستقل رہائش کی نیت سے دوسری جگہ منتقل ہو جائے تو یہ دوسری جگہ اس کی وطن اصلی بن گئی اور پہلی جگہ کی وطن اصلی

(۱) ہندیہ: ۱۳۹/۱۔ (۲) درمختار روشانی: ۲/۶۱۵۔

(۳) شامی: ۲/۶۱۵۔

(۱)

ختم ہوگئی، اگرچہ پہلی جگہ میں اس کا سامان اور جائیداد ہو۔

لیکن اگر پہلی جگہ بھی بلحاظ موسم آتا جاتا رہے اور وہاں رہنے کا قصد ہو تو دونوں جگہیں وطن اصلی ہوں گی، پس کسی کے وطن اصلی متعدد ہو سکتے ہیں۔^(۲)

۱۳۵- ضابطہ: وطن اقامت کے لئے سفر شرعی کی مسافت طے کرنا

ضروری نہیں۔^(۳)

تشریح: پس اگر گھر سے سفر شرعی (۲۸ میل) کے قصد سے لکھا، لیکن راستہ ہی میں کسی جگہ وطن اقامت بنا لیا تو درست ہے، اس کے لئے ۲۸ میل طے کرنا ضروری نہیں۔^(۴)

اسی طرح ایک جگہ وطن اقامت تھا اب اس کی جگہ دوسرا وطن اقامت بنانا چاہتا ہے تو دونوں کے درمیان ۲۸ میل کا فاصلہ ضروری نہیں۔^(۵)

۱۳۶- ضابطہ: وطن اقامت کی تعیین ضروری ہے، ورنہ اقامت صحیح نہ ہوگی^(۶)
تفریع: پس اگر کوئی شخص دو شہروں کو ملا کر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے (گوان کے درمیان معمولی فاصلہ ہو جیسے مکہ اور منیٰ تو اس طرح دونوں میں سے کوئی بھی شہر وطن اقامت نہ ہوگا) اور آدمی مسافر ہی رہے گا۔

لیکن اگر پندرہ دن کی نیت اس طرح کی کہ ایک جگہ میں راتیں رہنے کا ارادہ ہے

(۱) یطل بمثلہ اذالم یبقی لہ بالاول اهل - ای وان بقى له فيه عقار (درعی روشای:

۶۱۶/۲) (۲) ولهم دور وعقار فی القری البعیدۃ منها، یصفون بها باهلهم ومتاعهم

فلابد من حفظها انهما وطنان له ، لا یطل احدهما بالآخر (البحر الرائق: ۲۳۹/۲)

(۳) مستفاد ہندیہ: ۱۳۲/۱۔ (۴) وان لم یقدمہ السفر ولم یکن بینہ و بین اہلہ فلائذ

ایام کذا فی السراج ، وهو ظاهر الروایۃ. (ہندیہ: ۱۳۲/۱، کبیری: ۴۶۹)

(۵) سواء کان بینہما مسیرۃ سفر اولاً (شامی: ۶۱۳/۲، ہندیہ: ۱۳۲/۱)

(۶) مراقی الفلاح علی ہامش الطحاوی: ۴۳۶۔

اور دوسری جگہ میں دن گزارنے کا تو وہ مقیم ہو جائے گا، نمازیں پوری پڑھے، کیوں کہ اعتبار راتوں کا ہے۔^(۱)

۱۳۷- **ضابطہ:** اقامت کے لئے ایک ساتھ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت

ضروری ہے۔^(۲)

تشریح: پس اگر کوئی مسافر کسی جگہ اس ارادہ سے ٹھہرا کہ کل برسوں جب کام پورا ہو جائے گا چلا جاؤں گا، جب وہ دن گزر گئے، پھر یہی نیت کی اس طرح سے پندرہ دن بلکہ سال بھر بھی ہو جائے تو قصر کرتا رہے۔

۱۳۸- **ضابطہ:** نیت اقامت میں متبوع کی نیت کا اعتبار ہے، تابع کی نیت

کا نہیں۔^(۳)

تشریح: پس جو شخص سفر میں کسی اور کے تابع ہو، جیسے بیوی اپنے شوہر کی، غلام اپنے مولیٰ کا، فوجی اپنے سپہ سالار کا؛ شاگرد اپنے استاذ کا اور ڈرائیور اس شخص کا جس نے اس کی گاڑی اجرت پر لی ہے تو ظاہر الروایت کے بموجب ان کی نیت اقامت کا اعتبار نہ ہوگا، بلکہ وہ جن کے تابع ہیں اس کی نیت کا اعتبار ہوگا۔ اگر وہ متبوع پندرہ دن کی اقامت کی نیت کر لے تو یہ سب ماتحت لوگ بھی مقیم ہو جائیں گے، ورنہ نہیں۔^(۴)

۱۳۹- **ضابطہ:** سفر شروع کرتے وقت نماز کا اہل ہونا ضروری ہے (ورنہ

قصر جائز نہیں)^(۵)

تفریع: پس اگر عورت نے حیض کی حالت میں سفر شروع کیا تو وہ مسافر نہ ہوگی، راستے میں پاک ہو جائے تو نماز پوری پڑھے، کیوں کہ حائضہ نماز کی اہل نہیں ہے، پس

(۱) وكذا تصح إذا عين المبيت بواحدة من البلدتين لأن الإقامة تضاف لمحل

المبيت (مراقی الفلاح علی ہامش الخطاوی: ۳۲۶) (۲) البحر: ۲/۲۳۱۔

(۳) البحر: ۲/۲۳۱، الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۲/۶۱۶۔ (۴) البحر: ۲/۲۳۱۔

(۵) مستقفاً شامی: ۳/۶۱۶۔

اس حالت میں سفر شروع کرنے کی نیت کا اعتبار نہ ہوگا۔^(۱)
 ہاں البتہ جہاں پاک ہوئی ہے وہاں سے ۴۸ میل کا سفر اور باقی ہو تو پھر مسافر ہوگی، نماز قصر کرے، اسی طرح گھر سے پاک نکلی تھی اور راستے میں حیض آگیا تو بھی مسافر ہے۔

۱۴۰۔ ضابطہ: فرض کی تبدیلی میں آخری وقت کا اعتبار ہے۔^(۲)
 تفریع: پس اگر نماز نہیں پڑھی تھی اور آخری وقت میں مسافر ہو گیا تو قصر کرے
 — یا مسافر تھا اور مقیم ہو گیا تو نماز پوری پڑھے۔^(۳)
 ۱۴۱۔ ضابطہ: سفر کی قضا قصر کے ساتھ اور حضر کی قضا اتمام کے ساتھ پڑھی جائے گی، خواہ سفر میں پڑھے یا حضر میں۔^(۴)

جمعہ کی نماز کا بیان

۱۴۲۔ ضابطہ: دیہاتی جب شہر میں داخل ہو تو وہ بھی حکماً شہری بن جاتا ہے، جبکہ پورا دن ٹھہرنے کی نیت ہو، ورنہ نہیں۔^(۵)

تفریع: پس دیہات کا رہنے والا آدمی جب جمعہ کے دن شہر میں داخل ہو تو اگر پورا دن شہر میں ٹھہرنے کی نیت ہو تو اس پر جمعہ فرض ہو جائے گا۔ لیکن اگر یہ نیت ہو کہ اسی دن جمعہ سے پہلے یا کچھ بعد چلا جائے گا تو اس پر جمعہ واجب نہیں، یہی مختار ہے (لیکن اگر جمعہ پڑھ لے تو اجر پائے گا اور ظہر ذمہ سے اتر

(۱) طہورت الحائض وبقی لمقصدها یومان تتم فی الصحیح (در مختار) لال ط:
 وکانہ لسقوط الصلاة عنها فیما مضی لم یعتبر حکم السفر فیہ فلما تأملت
 للأداء اعتبر من وقته. (شامی: ۶۱۹/۲، کبیری: ۴۶۶)

(۲) والمعتبر فی تغیر الفرض آخر الوقت (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۶۱۳/۲، شامی: ۶۱۸/۲) (۳) کبیری: ۴۶۸۔ (۴) البحر: ۲۳۱/۲۔ (۵) حندیہ: ۱۳۵۔

(۱) جائے گی

فائدہ: البتہ اگر کوئی شرعی مسافر جمعہ کے روز شہر میں آئے تو اس پر جمعہ فرض نہیں، خواہ اس روز ٹھہرنے کی نیت بھی کر لے (بشرطیکہ پندرہ روز اقامت کی نیت نہ ہو ورنہ جمعہ فرض ہو جائے گا) (۲)

۱۴۳- **ضابطہ:** شہر میں رہنے والے وہ لوگ جن پر جمعہ فرض نہیں ان پر اس دن ظہر کی نماز تنہا پڑھنا لازم ہے، جماعت سے پڑھنا مکروہ تحریمی ہے (خواہ جمعہ سے پہلے ہو یا بعد میں) (۳)

تشریح: پس معذور، مریض، اپانچ، غلام، نایبنا، مسافر، عورت ان سب کو چاہئے کہ جمعہ کے دن ظہر میں جماعت نہ کریں، خواہ جمعہ سے پہلے یا بعد میں، اس لئے کہ جماعت کرنے سے جمعہ کی نماز کم ہو جائے گی، غیر معذور بھی معذوروں کو دیکھ کر ظہر میں شریک ہو جائیں گے۔

خطبہ جمعہ وعیدین:

۱۴۴- **ضابطہ:** خطبہ میں ضروری ہے کہ خطیب کے علاوہ کم از کم ایک آدمی ایسا موجود ہو جس میں امامت کی اہلیت ہو۔ (۴)

(۱) القروی إذا دخل المصر ونوی أن یمکث یوم الجمعة لزمت الجمعة لأنه صار کواحد من أهل المصر فی حق هذا اليوم وإن نوى أن یمخرج فی یومه ذالک قبل دخول الوقت أو بعد الدخول لاجمعة علیه ولو صلی مع ذالک کان ماجوراً (ہندیہ: ۱/۱۴۵، شامی: ۳/۴۰۳)

(۲) کما لا تلزم لو قدم مسافر یومها علی عزم أن لا یمخرج یومها (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۳/۴۰۳) (۳) ویکره للمعلودین والمسجونین اداء الظہر بجماعة فی المصر یوم الجمعة سواء کان قبل الفراغ من الجمعة أو بعده الخ (کبیری: ۴۸۵) (۴) مستقفاً عندیہ: ۱/۱۴۶۔

تفریع: پس اگر امام نے تنہا خطبہ پڑھا، یا عورتوں، یا بچوں، یا مجنوں کے سامنے پڑھا تو صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں۔^(۱)

فائدہ: اور اس ایک آدمی کا موجود ہونا ہی کافی ہے، ضروری نہیں کہ وہ خطبہ سے بھی پس اگر وہ بہرا ہو یا سوراہا ہو یا دور ہو کہ آواز نہ پہنچتی ہو تب بھی خطبہ جائز و درست ہے۔^(۲)
۱۳۵- **ضابطہ:** عربی کی علاوہ کسی بھی زبان میں خطبہ دینا مکروہ تحریمی ہے^(۳)
تشریح: پس اردو، فارسی وغیرہ غیر عربی زبانوں میں خطبہ دینا خلاف توارث و تعامل ہونے کی بنا پر مکروہ تحریمی ہے، عربی میں خطبہ دینا واجب ہے۔ (یہ حکم جب ہے کہ خطبہ میں ذکر اللہ کا تحقق بھی ہو جائے ورنہ خطبہ صحیح نہ ہوگا، جس کی وجہ سے نماز درست نہ ہوگی)

۱۳۶- **ضابطہ:** دونوں خطبوں کی مجموعی مقدار ”طوال مفصل“ کی کسی سورت کے برابر ہونی چاہئے، اس سے زیادہ لمبا خطبہ مکروہ ہے۔^(۴) (جیسا کہ تشہد کی مقدار سے خطبہ کم کرنا امام صاحبؒ کے نزدیک مکروہ ہے)

فائدہ: حدیث میں ہے: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: آدمی کی نماز کا لمبا ہونا اور اس کے خطبے کا مختصر ہونا اس کے سمجھدار ہونے کی علامت ہے۔^(۵)

۱۳۷- **ضابطہ:** جو چیز نماز میں حرام و ممنوع ہے جمعہ و عیدین کے خطبہ میں بھی حرام و ممنوع ہے۔

(۱) وفي الرواية الثانية عنهم يشترط حضور واحد في الصحيح (مراقي الفلاح:

۵۱۰) عطف وحده أو بحضور النساء الصحيح أنه لا يجوز (ہندیہ: ۱۳۶)

(۲) ولا يشترط سماع جماعة (مراقي) ولو خطب والقوم نيام أو صم جاز..... الخ

(ہندیہ: ۱۳۶) (۳) عمدة الرعاية: ۳۴۲- (۴) والرابع عشر: تخفيف الخطبتين

بقدر سورة من طوال المفصل ويكره التطويل (ہندیہ: ۱۳۷)

(۵) (مسلم شریف: حدیث: ۱۹۵۹، صحیح ابن خزيمة: حدیث: ۱۷۸۱)

جیسے:

(۱) خطبہ میں کھانا پینا، بات کرنا، سلام یا چھینک کا جواب دینا سب منع اور حرام ہے، یہاں تک کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر بھی جائز نہیں (البتہ اگر اشد سے نہی عن المنکر کرے تو مضائقہ نہیں) ^(۱)

(۲) اسی طرح خطبہ میں نبی پاک ﷺ کا اسم مبارک سن کر درود شریف پڑھنا مکروہ ہے (البتہ دل میں پڑھ لے تو بہتر ہے، تاکہ خطبہ سننا اور درود پڑھنا دونوں باتوں پر عمل ہو جائے) ^(۲)

(۳) چھینک کے وقت الحمد للہ اور خطیب کے دعائیہ کلمات پر آمین بھی نہ کہے (البتہ دل میں کہہ لینا بہتر ہے) ^(۳)

(۴) خطیب کے لئے بھی خطبہ میں کلام کرنا مکروہ ہے، جب منبر پر چڑھے تو لوگوں کو سلام نہ کرے، مگر کسی کو نیکی کا حکم کرے یا برے کام سے روکے تو جائز ہے (جیسا کہ حضرت عمرؓ کا حضرت عثمانؓ سے کلام کرنا ثابت ہے)

(۵) خطیب اگر خطبہ میں غلطی کرے تو لقمہ بھی نہیں دینا چاہئے کیوں کہ خطبہ میں ہر قسم کا تکلم منع ہے اور خطیب کے لئے کوئی متعین مضمون پڑھنا ضروری نہیں، اگر کسی مضمون میں رک گیا تو کچھ اور پڑھ سکتا ہے، پس لقمہ دینے کی حاجت بھی نہ رہی ^(۵)

(۱) نحو أن رأى منكراً فنهاه بيده أو أخبر بخبر فأشار برأسه فالصحيح أنه لا بأس به (ہندیہ: ۱/۱۳۷) (۲) ولا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم، وقالوا: يصلي

السامع في نفسه..... الخ (البحر: ۲/۲۵۹، مراقی الفلاح علی ہاشم الطحطاوی: ۵۱۹)

(۳) البحر: ۲/۲۵۹، مراقی الفلاح علی ہاشم الطحطاوی: ۵۱۹۔

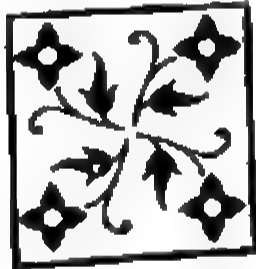
(۴) ولا يسلم الخطيب على القوم إذا سعى على المنبر (مراقی الفلاح علی ہاشم الطحطاوی: ۵۲۰) ويكره للخطيب أن يتكلم في حال الخطبة إلا أن يكون أمراً بمعروف (ہندیہ: ۱/۱۳۷) (۵) احسن الفتاوی: ۱۵۱/۳۔

(البتہ قرآن کی آیت پڑھنے میں غلطی کرے تو لقمہ دینا ضروری ہے، جیسے نماز میں)

۱۲۸- **ضابطہ:** جب خطیب خطبہ کے لئے نکلے تو کسی قسم کی نماز جائز نہیں (۱)

تشریح: پس نماز قضا، واجب، سنت، حتیٰ کہ سجدہ تلاوت بھی اس وقت جائز نہیں۔
(ہاں مگر جس کے ذمہ قضا نماز ہو اور وہ صاحب ترتیب ہو تو قضا نماز مکروہ نہیں، بلکہ پڑھنا واجب ہے، کیوں کہ بغیر اس کے نماز جمعہ درست نہ ہوگی) (۲)

اور اگر کوئی نماز شروع کی اور خطیب نکلا تو اگر وہ نفل نماز ہے تو (جلدی سے) دو رکعتوں پر سلام پھیر لے، اور اگر تیسری رکعت شروع کر چکا ہو تو (مختصراً) چاروں رکعات پوری کر لے۔ البتہ جمعہ کی سنتوں میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ ان میں دو رکعت پر سلام نہ پھیرے بلکہ مختصر قراءت کر کے جلدی سے چار رکعت مکمل کر لے، کیوں کہ وہ حکماً واجب نماز کی طرح ہے۔ (۳)



(۱) (فلا صلاة) سواء كانت قضاء فاتتة أو صلاة جنازة.. الخ (حاشیۃ الطحطاوی:

۵۱۸) (۲) إلا تذكّر فاتتة ولو وترا وهو صاحب ترتیب فلا یکره الشروع فیها
حینئذ بل یجب لضرورة صحة الجمعة (حاشیۃ الطحطاوی: ۵۱۸)

(۳) وأفاد أنه لا یکره الشروع قبل الخروج فیتم ما شرع فیہ ولو خطب الإمام
من غیر کراهة مطلقاً إلا إذا کان فی نفل فإنه یتم شفعا ثم یقطع ولو کان خروجہ
بعد القيام لثالثة أتم أيضاً.. واختلف فی سنة الجمعة.. والصحيح أنه یتمها لأنه
کصلاة واحدة واجبة (حاشیۃ الطحطاوی: ۵۱۸)

کتاب الجنائز

مرض وفات، غسل، کفن، دفن

۱۴۹- **ضابطہ:** مریض (مرض وفات میں) جب تک دنیوی بات نہ کرے اس کے کلمہ پڑھنے کا حکم باقی رہتا ہے۔^(۱)

تفریع: پس جب جانگی کے وقت مریض نے ایک بار کلمہ پڑھ لیا تو اب تلقین کرنے والے کو خاموش ہو جانا چاہئے، کیوں کہ تلقین سے مقصد یہ ہے کہ آخری بات جو مریض کے منہ سے نکلے وہ کلمہ ہو، دم نکلنے تک کلمہ جاری رہنا ضروری نہیں۔ پس اگر کلمہ پڑھنے کے بعد وہ کوئی دینی بات بولے، یا ذکر کرے تو حرج نہیں۔

ہاں اگر دنیوی بات بولے مثلاً کھانے پینے کو کہے، یا استنجاء کے لئے کہے، یا کسی کی خیر خبر پوچھے تو دوبارہ تلقین کی جائے۔

فائدہ: تلقین بالا جماع مستحب ہے، اور تلقین یہ ہے کہ میت کے پاس کلمہ شہادت یا کلمہ طیبہ اتنی بلند آواز سے پڑھا جائے کہ مریض سنے اور پڑھے جب وہ سنے گا تو پڑھے گا، لیکن خود مریض سے پڑھنے کو نہ کہا جائے، کیوں کہ وہ وقت بڑا نازک اور سخت ہوتا ہے مبادا وہ انکار کر دے یا جھڑک دے۔^(۲)

۱۵۰- **ضابطہ:** میت کو جب تک غسل دینا ممکن ہو غسل دینا ضروری ہے

(۱) وإذا قالها مرة كفاه ولا يكرر عليه ما لم يتكلم (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۷۸۳)

(۲) من غیر آمرہ بها لئلا يضجر (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۸۰۳)

(۱) غسل نماز جنازہ جائز نہیں اور اگر نماز نہ ہو تو غسل واجب ہے۔^(۱)

تفریعات:

(۱) پس اگر میت کو قبر میں اتار دیا گیا ہے تو جب تک مٹی نہ ڈالی ہو نکال کر غسل واجب لازم ہے۔ (اور اگر مٹی اٹال کر قبر بند کر دی تو اب نکالا نہ جائے، کیوں کہ اس میں حرج و مشقات ہے، اب اس کی قبر پر نماز پڑھ لی جائے، اگرچہ دفن سے پہلے نماز پڑھ لی گئی ہو، کیوں کہ اس وقت بوجہ امر کان غسل کے وہ نماز جائز نہیں ہوتی تھی، یہ استحسان ہے اور یہی رائج داوولی ہے) (۲)

(۲) اگر مردہ بہت زیادہ زخمی ہو یا اس قدر پھول اور سڑ گیا ہو کہ اس کو ہاتھ نہیں لگا سکتے، یا ہاتھ لگانے سے کھال اترنے کا خطرہ ہے تو باقاعدہ غسل ضروری نہیں (بلکہ بغیر ہاتھ لگائے اس پر صرف پانی بہا لینا کافی ہے اور یہ پانی بہانا واجب ہے، بشرطیکہ بہانا ممکن ہو) (۳)

۱۵۱- **ضابطہ:** بلا نماز دفن کرنے میں قبر پر نماز اس وقت تک جائز ہے

جب تک کہ لاش قبر میں پھٹ نہ گئی ہو۔^(۴)

تشریح: پس اگر لاش پھٹ جانے کا گمان غالب ہو تو اب قبر پر نماز جائز نہیں — اور لاش پھٹنے کی مدت کی کوئی تحدید نہیں، جبکہ وقت اور میت کے اعتبار سے یہ مدت مختلف ہوتی ہے، یعنی گرمی سردی، زمین کی نمی خشکی اور میت کے موٹے و پتلے

(۱) وطہارۃ مدام الغسل ممکنا (حندیہ: ۱۶۲/۱) (۲) مالم یہل علیہ التراب اما لو دفن بلا غسل ولم یہل علیہ التراب فلا ینخرج ویغسل ویصلی علیہ..... استحسانا، لان تلك الصلوة لم یعتد بها لتترك الطهارة مع الامکان، والآن زال الامکان وسقطت فريضة الغسل (شامی: ۱۰۳/۳)

(۳) وفي الفتاوی العتابة: ولو كان الميت مفسخا یعدر منه کفی صب الماء علیہ (۴) تاریخانیہ: ۱۳۶/۲ (۵) الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۱۲۵/۳۔

ہونے کی وجہ سے یہ مدت مختلف ہوتی ہے، اس لئے اس کی کوئی تعیین کرنا درست نہیں بلکہ مذکورہ چیزوں کو سامنے رکھ کر غالب گمان پر عمل کیا جائے یہی اصح ہے (اگرچہ بعض نے تین دن اور بعض نے دس دن اور بعض نے ایک ماہ مدت مقرر کی ہے) ^(۱)
 فائدہ: دفن سے پہلے بھی (زیادہ دیر ہونے کی وجہ سے) اگر لاش بالکل گل ہر گئی ہو تو اس پر نماز نہ پڑھی جائے۔ ^(۲)

۱۵۲- **ضابطہ:** غسل میت کے لئے غسل دینے والے کا مسلمان ہونا ضروری نہیں۔ ^(۳)

تفریع: پس ہسپتال میں نرس، یا ڈاکٹر، وغیرہ کا دیا ہوا غسل (جبکہ وہ صحیح معنی میں غسل ہو) کافی ہے، اگرچہ وہ نرس یا ڈاکٹر غیر مسلم ہو (البتہ گھر پر لا کر باقاعدہ مسنون طریقہ پر دوبارہ نہلانا بہتر ہے)

۱۵۳- **ضابطہ:** میت کے غسل میں زندوں کا فعل ضروری ہے۔ ^(۴)

تفریعات:

(۱) پس اگر کوئی میت بارش میں بھیگ گئی تو یہ غسل کافی نہ ہوگا۔ ^(۵)
 (۲) اسی طرح اگر کوئی آدمی ڈوب کر مر جائے تو اس کو پانی سے نکالنے کے بعد غسل دینا فرض ہے، اس کا پانی میں رہنا غسل کے لئے کافی نہیں (ہاں البتہ اس کو پانی سے نکالتے وقت غسل کی نیت سے حرکت دیدی تو غسل ہو گیا، کیوں کہ اب یہ زندہ کی

(۱) وإن دفن وأهمل عليه التراب بغير الصلاة أو بها بلا غسل أو ممن لا ولاية له صلى على قبره استحساناً مالم يغلب على الظن تفسخه من غير تقليد هو الأصح الخ (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۳/۱۲۵) (۲) ولا یصلی بعد التفسخ لأن الصلوة شرعت علی بدن الميت فاذا تفسخ لم یبق بدنه فالتمأ (البحر الرائق: ۳/۳۲۰)

(۳) ولذا صح تغسیل الذمیة زوجها المسلم (شامی: ۳/۹۳)

(۴) لیسقط الفرض عنا بفعلنا (شامی: ۳/۹۳) (۵) شامی: ۳/۹۲۔

طرف سے فعل پایا گیا، پس اب دوبارہ نہلانا ضروری نہیں مگر ایک بار حرکت دینے سے غسل مسنون ادا نہ ہوگا، سنت کا مطالبہ باقی رہے گا، البتہ تین بار حرکت دیدے سے غسل مسنون بھی ادا ہو جائے گا^(۱)

۱۵۴- ضابطہ: میت کے کفن پر کسی بھی قسم کا دغی کلمہ لکھنا جائز نہیں۔
تشریح: پس کفن پر قرآن کریم، حدیث شریف، کلمہ شہادت، تسبیح، وغیرہ لکھنا بوجہ بے ادبی کے جائز نہیں (کیوں کہ میت کے گل سڑنے پر ان کلمات کی بے حرمتی ہوگی) اور درمختار میں جو کچھ اس سلسلہ میں لکھا ہے علامہ شامیؒ نے اس کی تردید کی ہے، لہٰذا اصلاح سے بھی عدم جواز کا فتویٰ نقل کیا ہے۔

ہاں اگر لکھنا ہو تو محض انگلی سے بغیر روشنائی کے میت کے پیشانی پر کچھ لکھ دیا جائے تو گنجائش ہے، کہ اس طرح بے ادبی نہیں ہوگی، تاہم یہ لکھنا بھی دلیل سے ثابت نہیں۔ غور کا مقام ہے: اگر لکھنا دلیل سے ثابت ہوتا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ تعالیٰ سے ضرور منقول ہوتا۔^(۲)

۱۵۵- ضابطہ: جنازہ کو کندھوں پر لے جانا واجب ہے (مگر یہ کہ مجبوری ہو)^(۳)
تشریح: پس جنازہ کو گاڑی یا پہرے والے تابوت یا کسی سواری پر لے جانا جائز نہیں، خواہ بچہ کا جنازہ ہو^(۴) مگر یہ کہ انتہائی مجبوری ہو مثلاً قبرستان کئی میل دور ہو یا راستہ تنگ ہو وغیرہ تو پھر گاڑی پر لے جانے میں حرج نہیں۔

لیکن اگر میت دودھ پیتا بچہ یا اس سے کچھ بڑا ہو اور ایک شخص اپنے دونوں ہاتھوں

(۱) لو وجد فی الماء فلا بد من غسله ثلاثا، لانا أمرنا بالغسل فی بحر کہ فی الماء بنية الغسل ثلاثا، فتح (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۳/۹۲)

(۲) مستقار محمودیہ: ۵۳۹/۸، شامی: ۱۵۸/۳، احسن الفتاویٰ: ۳۵۱/۱۔

(۳) مستقار حندیہ: ۱۶۳/۱، الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۳/۱۳۵۔

(۴) کوئٹہ اکبرہ حملہ علی ظہر ودابة (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۳/۱۳۵)

پراٹھا کر لے جائے تو مضائقہ نہیں، پھر اس سے دوسرا آدمی لے لے اس طرح بدلتے ہوئے جائیں۔^(۱)

۱۵۶- ضابطہ: جنازہ پر ہر قسم کی زیب و زینت مکروہ ہے۔

تشریح: پس جنازہ پر پھول، یا پھول کی چادر ڈالنا جائز نہیں، حضور ﷺ اور تابعین سے اس کا کوئی ثبوت نہیں۔^(۲)

اسی طرح سرخ، زرد، وغیرہ شوخ چادر ڈالنا بھی درست نہیں، یعنی مکروہ ہے (سفید چادر استعمال کرنا مستحب ہے) البتہ عورت کے جنازہ پر رنگین چادر ڈالنے کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، لیکن اس کے لئے بھی سفید چادر ہی بہتر ہے۔^(۲)

۱۵۷- ضابطہ: مسلمان کی کسی غیر مسلم کے جتوہ میں شرکت جائز نہیں۔^(۴)

تشریح: پس ہندو، یہودی، عیسائی، قادیانی، شیعہ غالی، سکھ، پارسی، وغیرہ کے جنازہ کو کاندھا دینا، اور کفن و دفن اور ان کے رسومات میں شریک ہونا مسلمان کے لئے جائز نہیں۔۔۔ البتہ ان کے جنازہ کے ساتھ چند قدم چلتے میں کوئی حرج نہیں جبکہ تعلق ہو یا کوئی مصلحت ہو، ورنہ یہ بھی درست نہیں۔۔۔ البتہ غیر مسلم اس کا قرہی رشتہ دار ہو تو بدرجہ مجبوری کفن و دفن میں شریک ہو سکتا ہے، بلا ضرورت مناسب نہیں۔ (۵)

فائدہ: اور اہل اسلام میں سے باطل مذاہب والے، جیسے بدعتی، غیر مقلد، جماعت اسلامی، شیعہ غیر عالی (یعنی جن کی تکفیر نہیں کی گئی) کے جنازہ کو کا نہھا دینا، کفن و دفن میں شریک ہونا اور ان کی نماز جنازہ پڑھنا سب جائز ہے، کیوں کہ ان جماعتوں کا اہل سنت سے اختلاف بنیادی اصول و عقائد میں نہیں ہے، یعنی اس حد تک نہیں ہے جس

(۱) أن الصبي الرضيع أو الفطيم أو فوق ذلك قليلا إذا مات فلا يأسي بأن يحمله رجل واحد على يديه الخ (هنديه: ۱۶۲/۱) (۲) من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد (مكتوٰة: ۲۷- امداد الاحكام ۹۲/۱) (۳) مستفاد: فتاوى دارالعلوم وحاشيته: ۲۸۳/۵- (۴) فتاوى: دارالعلوم- (۵) فتاوى: دارالعلوم ۲۵۳/۵-

سے تکفیر کی جائے، پس یہ لوگ قاسق تو ہیں مگر کافر نہیں۔ اور آعلیٰ السلام کا ارشاد ہے: صلوا علی کل بر وفاجرو (ہر نیک و بد کی نماز جنازہ پڑھو) ^(۱)

البتہ اہل حق میں جو مقتدا ہیں وہ ایسے باطل مذہب والوں کے جنازہ میں بلا ضرورت شرکت نہ کریں، تاکہ ان کی حاضری سے عوام کو ان کے مذہب کی سچائی کے متعلق غلط فہمی نہ ہو جائے، اسی وجہ سے حدیث میں بدعتی کی تکریم سے منع کیا گیا ہے (مؤلف)

نماز جنازہ کا بیان

۱۵۸- **ضابطہ:** نماز جنازہ میں جماعت لازم نہیں۔ ^(۲)

تفریع: پس تنہا شخص کی نماز خواہ پڑھنے والا مرد ہو یا عورت سب کی طرف سے فرضیت ادا کرنے کے لئے کافی ہے۔

۱۵۹- **ضابطہ:** نماز جنازہ ہر اس مسلمان میت کی پڑھیں گے جس نے دنیا

میں آکر کچھ نہ کچھ زندگی پائی ہے۔ ^(۳)

تفریعات:

(۱) پس نو مولود بچہ میں زندگی کی کوئی علامت مثلاً رونا، حرکت کرنا، آنکھ جھپکنا، وغیرہ پائی گئی ہو تو (اس کو باقاعدہ غسل و دفن دے کر) نماز جنازہ پڑھیں گے۔

(۲) اور جو بچہ مرا ہوا پیدا ہوا، یعنی ماں کے پیٹ سے اس کا اکثر حصہ نکل جانے کے بعد زندگی کا کوئی اثر نہیں پایا گیا (اکثر حصہ نکلنے سے پہلے زندگی کا کوئی اعتبار نہیں) تو اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھیں گے (البتہ غسل، کفن و دفن سب کرنا ضروری ہے، لیکن اس کو غسل مسنون اور کفن مسنون دینا ضروری نہیں بلکہ یونہی پانی ڈال کر نہلا کر ایک کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے)

(۳) نا تمام بچہ یعنی جس بچہ کی خلقت تام نہ ہوئی ہو لیکن کچھ اعضاء مثلاً انگلی وغیرہ

(۱) مستفاد: فتاویٰ دارالعلوم: ۲۹۰/۵-۳۵۳- (۲) ہندیہ: ۱۶۲/۱- (۳) ہندیہ: ۱۶۳/۱-

بن گئے ہوں اس کا بھی یہی حکم ہے یعنی نماز جنازہ نہیں پڑھیں گے۔

۱۶۰- **ضابطہ:** نماز جنازہ میں ولایت کی ترتیب وہی ہے جو نکاح اور وراثت کے عصبات میں ہے، البتہ اتنا فرق ہے کہ یہاں بیٹے کے بجائے باپ کو تقدم حاصل ہے۔^(۱)

تشریح: پس ترتیب یوں ہوگی: سب سے پہلے باپ کو ولایت حاصل ہے، اس کے بعد دادا کو، پھر پردادا کو اور پرتک، پھر بیٹے کو، پھر پوتے کو نیچے تک، اگر ان میں سے کوئی نہ ہو تو میت کا سگا بھائی مستحق ہے، پھر باپ شریک بھائی، پھر ان کی اولاد اسی ترتیب سے، یہ لوگ نہ ہوں تو میت کا سگا چچا، پھر سوتیل چچا یعنی باپ کا سوتیل بھائی، پھر ان کی اولاد اسی ترتیب سے، اگر ان میں سے بھی کوئی نہ ہو تو میت کے باپ کا چچا ولی ہوگا، پھر اس کی اولاد، اگر یہ بھی نہ ہو تو دادا کا چچا، پھر اس کی اولاد مستحق ہے، اور یہ حضرات نہ ہوں تو میت کا نانا، پھر ماموں کو حق حاصل ہے لیکن عورت، نابالغ بچے اور مجنون کو ولایت حاصل نہیں۔^(۲)

اور اگر دو ولی درجہ میں برابر ہوں مثلاً دو بیٹے ہوں یا دو بھائی ہوں تو ان میں جو عمر میں بڑا ہو اس کو حق حاصل ہوگا۔^(۳)

فائدہ: ولایت کا فائدہ یہ ہے کہ اگر ولی کی اجازت کے بغیر نماز پڑھ لی گئی تو ولی اعادہ کر سکتا ہے، اگرچہ میت نے کسی کیلئے وصیت کی ہو، اس لئے کہ نماز جنازہ پڑھانے اور غسل دینے کی وصیت باطل ہے یعنی اس کا نافذ کرنا ضروری نہیں، وصیت سے ولی کا حق باطل نہیں ہوتا۔ البتہ کسی نیک آدمی کو نماز پڑھانے کی وصیت کی ہو اور وہ

(۱) ثم الولی بترتیب عصبۃ النکاح (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۱۴۰) والاولیاء

علی ترتیب العصبات الاقرب فالاقرب، الا الاب فابنہ یقدم علی الابن (ہندیہ: ۱/۱۶۳)

(۲) (۱۶۳) ولا حق للنساء فی الصلاة علی المیت ولا للصغار (ہندیہ: ۱/۱۶۳)

(۳) الابن تساوی ولیان فی درجۃ فاکبرہم سنا اولی (ہندیہ: ۱/۱۶۳)

موجود ہو تو بہتر ہے کہ ولی کی اجازت سے وہ نماز پڑھائے اور اگر وہ موجود نہ ہو تو اس کے انتظار میں (غیر معمولی) تاخیر کرنا صحیح نہیں۔^(۱)

۱۶۱- **ضابطہ:** نماز جنازہ کا کوئی وقت متعین نہیں، جب بھی جنازہ تیار

ہو جائے وہی جنازہ پڑھنے کا وقت ہے۔

تشریح: پس خواہ اوقات مکروہہ، طلوع، غروب اور زوال کے وقت میں جنازہ تیار ہو تو وہی اس کا وقت ہے، اس میں نماز جائز ہے۔ البتہ اگر اوقات مکروہہ سے پہلے جنازہ تیار ہو گیا ہو، لیکن تاخیر کی گئی اور مکروہ وقت آ گیا تو اب اس وقت میں نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، اس کے بعد ادا کریں۔

اور اگر فرض نماز کے وقت جنازہ تیار ہو تو پہلے فرض پڑھیں پھر نماز جنازہ اور اس کے بعد سنتیں ادا کریں، یہی اصل ہے، لیکن اگر فرض کے بعد سنت مؤکدہ پڑھ لیں (جو فرض کے تابع ہیں) پھر جنازہ پڑھیں تب بھی کوئی حرج نہیں۔^(۲)

۱۶۲- **ضابطہ:** نماز کی صحت کے لئے میت کا اکثر جسم امام کے سامنے زمین

پر موجود ہونا ضروری ہے۔^(۳)

تفریعات:

(۱) پس اگر ایکسڈنٹ وغیرہ میں میت کا اکثر جسم نہیں ملا، بلکہ نصف بدن یا اس سے کم ملا تو اس پر نماز نہیں پڑھیں گے، اور اگر نصف سے زائد ملا، اگرچہ بغیر سر کے ہو تو

(۱) والفتویٰ علی بطلان الوصیۃ بفسلہ والصلاۃ علیہ (الدر المختار) لو أوصی بأن یصلی علیہ غیر من له حق التقدم أو بأن یفسلہ فلان لا یلزم تنفیذ وصیتہ، ولا یطل حق الولی بذالك (شامی: ۱۲۲/۳) (۲) ہندیہ: ۱/۵۳، البحر الرائق: ۲۳۳۔

(۳) محمودیہ: ۸/۵۶۴۔ وفی البحر: أن الفتویٰ علی تأخیر صلاۃ الجنائزۃ عن سنۃ الجمعة وہی سنۃ، فعلى هذا تؤخر عن المغرب لانها أكد۔ (۴) ہندیہ: ۱/۱۶۴۔

پھر نماز لازم ہے۔^(۱)

(۲) میت کو امام نے اپنے سامنے نہیں رکھا بلکہ پیچھے رکھا تو اس طرح نماز جائز نہیں۔^(۲)

(۳) اسی طرح اگر میت بالکل غائب ہو تو یہ غائبانہ نماز (احناف کے یہاں) جائز نہیں (اور حضرت احمہؓ (نجاشی بادشاہ) کی نماز جنازہ جو غائبانہ پڑھائی ہے، وہ آپ کی خصوصیت ہے، اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمام پردے ہٹا کر جنازہ آپ کے سامنے کر دیا تھا)^(۳)

(۴) میت (جنازہ) زمین پر نہ ہو، بلکہ لوگوں کے ہاتھوں میں یا جانور یا گاڑی پر ہو تو اس صورت میں بھی نماز صحیح نہیں۔

البتہ اگر زمین پر رکھنے میں عذر ہو مثلاً زمین پر کچھڑ وغیرہ ہو تو گاڑی یا تخت وغیرہ پر جنازہ رکھنے میں کوئی حرج نہیں۔^(۴)

۱۶۳- ضابطہ: نماز جنازہ میں امام کا مقام (کھڑے رہنے کی جگہ) میت کے سینہ کے سامنے ہونی چاہئے، خواہ میت مذکر ہو یا مؤنث؛ بالغ ہو یا نابالغ۔^(۵)

تشریح: کیوں کہ سینہ دل کا مقام ہے، جس میں نور ایمان ہے، پس اس میں ایمان کی برکت سے شفاعت کی طرف اشارہ ہے۔ لیکن اگر امام میت کے جسم کے کسی اور

(۱) وجد رأس آدمی أو أحد شقیه لا یغسل ولا یصلی علیہ بل یدفن إلا أن یوجد اکثر من نصفه ولو بلا رأس (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۹۲/۳)

(۲) فلا تصح علی..... موضوع خلفہ (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۱۰۵/۳)

(۳) وصلاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی النجاشی لغویۃ أو خصوصیۃ (رد المحتار)

لأنه رفع سریره حتی رآه علیہ السلام بحضوره (شامی: ۱۰۵/۳)

(۴) علی نحو دابة ای کمحمول علی ابد الناس، فلا تجوز فی المختار إلا من

عذر (شامی: ۱۰۵/۳) (۵) البحر: ۳۲۷/۲

حصہ کے سامنے کھڑا ہو جائے تب بھی نماز جائز ہے۔^(۱)

۱۶۴- **ضابطہ:** مسجد شرعی میں نماز جنازہ پڑھنا مطلقاً مکروہ ہے۔^(۲)

تشریح: یعنی خواہ تنہا میت مسجد میں ہو اور سب نمازی باہر ہوں یا بعض نمازی یا کل نمازی میت کے ساتھ مسجد میں ہوں یا میت مسجد سے باہر ہو اور نمازی کل یا بعض مسجد کے اندر ہوں سب صورتیں مکروہ ہیں۔ پھر اس کراہت میں اختلاف ہے، بعض نے مکروہ تنزیہی کہا ہے اور اس کو رائج قرار دیا ہے اور بعض نے مکروہ تحریمی کہا ہے اور یہی ارجح ہے۔

البتہ اعذار کی صورت میں مثلاً بارش ہو رہی ہو یا کرفیولگا ہوا ہو اور باہر جمع ہونے کی اجازت نہ ہو تو مسجد میں نماز جنازہ بلا کراہت جائز ہے۔ اسی طرح حرمین شریفین میں بھی عذر ہے کہ وہاں لاکھوں نمازی ہوتے ہیں، اگر دوسری جگہ جنازہ پڑھا جائے گا تو لوگوں کے لئے حرم میں فرض پڑھ کر جنازہ پڑھنے کے لئے دوسری جگہ جانا مشکل ہوگا، اس لئے حرمین میں جنازہ پڑھ سکتے ہیں۔

اور عیدہ گاہ اصح قول کے مطابق مسجد کے حکم میں نہیں، پس عید گاہ میں جنازہ پڑھ سکتے ہیں، کوئی حرج نہیں۔^(۳)

۱۶۵- **ضابطہ:** ہر مسلمان کی نماز جنازہ پڑھی جائے، خواہ کتنا ہی بڑا گنہگار ہو۔^(۴)

تشریح: پس زانی، شرابی، حتیٰ کے والدین کے قاتل اور خودکشی کرنے والے کی بھی

(۱) يقوم من الرجل والمرأة بحداء الصدر لأنه موضع القلب وفيه نور الايمان

فيكون القيام عنده إشارة إلى الشفاعة لايمانه، وهذا ظاهر الرواية وهو بيان

الاستحباب حتى لو وقف في غيره أجزأه (البحر: ۳/۳۲۷- حندیہ: ۱۶۴/۱)

(۲) حندیہ: ۱۶۵/۱- (۳) المتخذ لصلاة الجنازة والعید الأصح أنه ليس له حکم

المسجد هكذا في البحر (حندیہ: ۲۸/۱) (۴) صلوا على كل بر وفاجر..... (فقہ

نماز جنازہ پڑھی جائے، یہی مفتی بہ قول ہے۔

البتہ والدین کا قاتل اسلامی قاعدہ کے مطابق قصاصاً قتل کیا جائے تو اس پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے۔ اسی طرح جو شخص امام المسلمین کے خلاف ناحق بغاوت کرے اور اس قصور میں مارا جائے یا مسلمانوں پر ڈاکہ زنی دلوٹ مار کرے اور مقابلہ میں مارا جائے تو اس کی بھی نماز جنازہ نہ پڑھی جائے، یہ تہدید ہے، تاکہ لوگ اس سے عبرت پکڑیں۔^(۱)

۱۶۶- ضابطہ: خنثی (ہجڑے) میں مرد کی علامت زیادہ ہے یا عورت کی، اسی

اعتبار سے حکم ہوگا۔^(۲)

تشریح: پس اگر مرد کی علامت زیادہ ہو، مثلاً: ڈاڑھی نکل آئی یا مرد کی پیشاب گاہ سے پیشاب کرتا ہو یا اس سے عورت کو حمل ٹھہر گیا تو وہ مرد کے حکم میں ہے، مرد اس کو نہلائیں گے؛ کفن مرد کا پہنائیں گے اور نماز جنازہ میں بالغ مرد والی دعا پڑھیں گے۔ اور اگر عورت کی علامات زیادہ ہوں، مثلاً حاملہ ہوگئی یا پستان ظاہر ہو گئے یا حیض آنے لگا یا عورت کی پیشاب گاہ سے پیشاب کرتی ہے تو اس کو عورت شمار کریں گے اور مذکورہ چیزوں میں عورت کے احکام جاری ہوں گے۔

اور اگر خنثی مشکل ہو یعنی اس کا مؤنث و مذکر ہونا معلوم نہ ہو سکے اور کسی جانب ترجیح دینا ممکن نہ ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ بہت چھوٹا ہو تو اس کو عورت بھی غسل دے سکتی ہے اور مرد بھی۔ اور اگر بڑا ہو یعنی حد شہوت کو پہنچ گیا ہو تو اس کو نہ عورت غسل دے اور نہ مرد، ایسی صورت میں اگر کوئی محرم عورت یا مرد ہو تو کھلے ہاتھ اور اجنبی مرد یا عورت ہو تو ہاتھ پر کپڑا پیٹ کر (بجائے غسل کے) اس کو تیمم کرا دے اور نماز میں اس پر بالغ

(۱) (لا یصلی علی قاتل أحد أبویہ) الظاهر أن المراد أنه لا یصلی علیہ إذا قتله الإمام

قصاصاً، أما له مات حنف أنه یصلی علیہ كما فی البغاة ونحوهم شامی: ۱۰۹/۳

(۲) شامی: ۹۴/۳۔

میت والی دعا پڑھی جائے، البتہ نابالغ غشی مشکل میں اختیار ہے چاہے نابالغ لڑکے والی دعا پڑھیں یا نابالغ لڑکی والی، لیکن بہتر یہ ہے کہ بالغ میت والی دعا پڑھ لی جائے۔^(۱)

۱۶۷- **ضابطہ:** نامعلوم میت میں اگر اسلام کی کوئی علامت یا قرینہ ہو تو مسلمان سمجھیں، ورنہ نہیں۔^(۲)

تشریح: اگر کوئی مردہ ملا اور معلوم نہیں کہ وہ مسلمان ہے یا کافر تو اگر اس پر کوئی علامت مسلمان ہونے کی ہے، مثلاً ختنہ ہونا، اسلامی لباس ہونا وغیرہ تو اس کو مسلمان سمجھیں گے، اور غسل دیں گے، اور اس پر نماز جنازہ پڑھیں گے۔

اور اگر کوئی بھی علامت نہ ہو (نہ اسلام کی نہ کفر کی) لیکن وہ دارالاسلام میں (یا مسلمانوں کے علاقہ میں) پایا جائے تو اس کا بھی یہی حکم ہے، اور بغیر کسی علامت کے دارالحرب (یا غیر مسلموں کے علاقہ) میں ملا تو اس کو نہ غسل دیں گے اور نہ نماز پڑھیں گے۔^(۳)

۱۶۸- **ضابطہ:** مسلم اور غیر مسلم اموات کے جمع ہونے کی صورت میں جب پہچان کی کوئی صورت نہ ہو تو اکثر کا اعتبار کریں گے۔^(۴)

تشریح: یعنی اگر ان میں اکثر مسلمان ہوں تو سب کو غسل و کفن دیں گے اور سب پر نماز پڑھیں گے (لیکن نیت مسلمانوں کی کریں گے) اور مسلمانوں کے قبرستان میں دفن کریں گے۔ اور اگر اکثر کافر ہوں تو نماز کسی کی نہیں پڑھیں گے، لیکن غسل و کفن سب کو دیں گے، اور سب کو کفار کے قبرستان (یا علاحدہ کسی جگہ) میں دفن کریں گے، غسل کی وجہ یہ ہے کہ مسلم کا غسل واجب ہے اور کافر کا فی الجملہ جائز ہے، پس واجب کو حاصل کرنے کے لئے فی الجملہ جائز کا ارتکاب کریں گے۔ اور اموات

(۱) مستفاد: شامی: ۹۴/۳-۱ حسن الفتاویٰ: ۲۲۱/۴۔ (۲) الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۳

۹۳۔ (۳) لولم یدرأ مسلم أم کافر ولا علامة فإن فی دارنا غسل و صلی علیہ

و لا لالا (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۹۳/۳) (۴) بدائع: ۳/۲۔

برابر ہونے کی صورت میں احتیاطاً پہلی صورت پر عمل کریں گے۔

لیکن نماز کے متعلق بعض فقہاء کا کہنا ہے کہ نماز ہر صورت میں یعنی خواہ مسلمان زیادہ ہوں یا کم پڑھ لیتی چاہئے کیوں کہ جب مسلمانوں کی نیت سے نماز پڑھی جائے گی تو کفار پر نماز پڑھنا شمار نہ ہوگا، پس یہاں نیت سے امتیاز کیا جاسکتا ہے، برخلاف دفن وغیرہ کے، کہ اس میں اکثر کا اعتبار کریں گے اور نماز میں اس کی ضرورت نہیں، یہی قول اوجہ ہے۔^(۱)

۱۶۹- **ضابطہ:** ہر ایسی چیز جو تعمیر کی مضبوطی، یا زینت و راحت کے لئے استعمال کی جاتی ہے، اس کو بلا ضرورت قبر میں رکھنا مکروہ ہے۔^(۲)

جیسے قبر میں پکی اینٹیں، اور لوہے وغیرہ کی پلیٹیں بچھانا مکروہ ہے (پکی اینٹیں اور بانس استعمال کرنے چاہئیں) کیوں کہ یہ چیزیں عمارت کے استحکام کے لئے ہوتی ہیں اور میت کو اس کی ضرورت نہیں، کیوں کہ قبر بوسیدگی کا گھر ہے۔

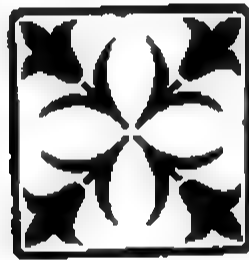
اسی طرح میت کے نیچے قبر میں گدا، چٹائی، چادر وغیرہ کوئی چیز بچھانا؛ یا قبر پر پھول وغیرہ ڈالنا جائز نہیں، اس لئے کہ یہ چیزیں زینت یا راحت کے قبیل سے ہیں اور میت

(۱) ولو اجتمع المسلمون والكفار ينظر إن كان بالمسلمين علامة يمكن الفصل بها يفصل.... إن كان المسلمون أكثر غسلوا وكفنوا ودفنوا في مقابر المسلمين وصلى عليهم، وينوي بالدعاء المسلمون، وإن كان الكفار أكثر يغسلوا ولا يصلى عليهم كذا ذكر القدوري. وجهه: أن غسل المسلم واجب وغسل الكافر جائز في الجملة فيؤتى بالجائز في الجملة لتحصيل الواجب. وأما إذا كانوا على السواء فلا يشكل أنهم يغسلون لما ذكرنا..... الخ (بدائع: ۳/۲۳۱) فينبغي الصلاة عليهم في الأحوال الثلاث كما قالت به الأئمة الثلاثة وهو أوجه قضاء لحق المسلمين بلا ارتكاب منهي عنه (شامی: ۹۳/۳)

(۲) مراقی علی ہامش الطحاوی: ۶۱۰، الميدانی علی هامش الجوهرۃ: ۱۳۰/۱۔

زینت وغیرہ سے مستغنی ہے۔^(۱)

البتہ ضرورت کے وقت ان میں سے کوئی چیز قبر میں رکھی جائے تو جائز ہے، مثلاً میت کے اوپر لکڑی وغیرہ کا تختہ اس لئے رکھا کہ وہاں کوئی درندہ آ کر قبر کھود لیتا ہے تو اس سے حفاظت رہے گی تو کچھ کراہت نہیں۔ اسی طرح اگر زمین نرم اور کمزور ہو تو پکی اینٹوں اور لکڑی کی تختوں سے لحد کو بند کرنے میں بھی حرج نہیں، جیسا کہ ایسی زمین میں تابوت (صندوق) کا استعمال (بوجہ ضرورت) مکروہ نہیں۔ اسی طرح اگر بارش کی وجہ سے مٹی گیلی ہو یا نیچے سے پانی نکل رہا ہو تو اس وقت چٹائی وغیرہ بچھانے میں بھی مضائقہ نہیں۔^(۲)



(۱) ویکرہ القاء الحصیر فی القبر..... وکرہ وضع الآجر..... والخشب..... لأن الکراهۃ لکونہما للإحکام والزینۃ..... وما قبل: أنه لمس النار فلیس بصحیح (مراقی علی ہاشم المطاوی: ۶۱۰) لأنہما لإحکام البناء وهو لا یلیق بالمیت لأن القبر موضع البلاء. (المیدالی علی ہاشم الجوہرۃ: ۱۴۰/۱)

(۲) وقال الإمام العمرتاشی: هذا إذا کان حول المیت للولوقہ لایکرہ لأنه یكون عصمة من السبع، وقال مشائخ بخاری: لایکرہ الآجر فی بلدتنا للحاجة إلیہ لضعف الأراضی (شامی: ۱۴۲/۳، حاشیۃ المطاوی: ۶۱۰) ولا بأس باخذ تابوت ولو من حجر أو حید له عند الحاجة کرحاوة الأرض (الدراختر علی ہاشم رد المحتار: ۱۴۰/۳)

کتاب الزکوٰۃ

دین اور مال ضار:

۱۷۰- **ضابطہ:** ہر وہ دین (قرض) جس کا مطالبہ بندوں کی جانب سے نہ

ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو، وہ وجوب زکوٰۃ میں مانع نہیں۔^(۱)

جیسے نذریں، کفارات، صدقہ فطر، گذشتہ کی زکوٰۃ، حج وغیرہ ذمہ میں باقی ہوں تو یہ وجوب زکوٰۃ کے لئے مانع نہیں، پس ان دیون کو مال میں سے وضع نہیں کریں گے، یعنی اگر صاحب نصاب ہو تو پورے مال پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔

۱۷۱- **ضابطہ:** ہر وہ دین جو کسی مال کا بدل نہیں اگر وہ تاخیر سے وصول ہو تو اس میں قبل القبض گذشتہ کی زکوٰۃ واجب نہیں۔^(۲)

جیسے نکاح کا مہر، خلع کا بدل، وصیت اور میراث کے ذریعہ حاصل ہونے والا مال اگر تاخیر سے وصول ہو تو گزرے ہوئے ایام کی زکوٰۃ واجب نہیں، یہی مفتی بہ ہے، کیوں کہ یہ اموال کسی مال کے بدل میں نہیں ہیں، پس یہ دین ضعیف ہیں۔^(۳)

(۱) وکل دین لامطالبة من جهة العباد کد یون الله تعالى من النذور والكفارات وصدقۃ الفطر ووجوب الحج لا یمنع (ہندیہ: ۱/۱۷۳) (۲) البحر: ۲/۳۶۳۔

(۳) ضعیف وهو کل دین ملکہ بغير فعله لا بدلا عن شیء نحو الميراث أو بفعله لا بدلا عن شیء کا نوصیة أو بفعله بدلا عما لیس بما ل کالمهر وبدل الخلع والصلح عن دم العمد... لازکاۃ فیہ حتی یقبض نصابا ویحول علیہ الحول (ہندیہ: ۱/۱۷۵، البحر: ۲/۳۶۳)

نصاب کی کمی بیشی:

۱۷۲- **ضابطہ:** درمیان سال میں نصاب کی کمی بیشی سے (اصل زکوٰۃ کے

وجوب و عدم وجوب میں) کوئی فرق نہیں آتا۔^(۱)

تشریح: یعنی اگر درمیان سال میں نصاب کم ہو گیا اور آخر سال میں پورا ہو گیا تو کوئی فرق نہیں آئے گا زکوٰۃ واجب رہے گی (شرط یہ ہے کہ پورا نصاب بالکلیہ ختم نہ ہوا ہو، ورنہ زکوٰۃ واجب نہیں)۔ اسی طرح اگر درمیان سال میں مال کا اضافہ ہوا تو اصل مال کے ساتھ اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوگی (اور اس اضافہ شدہ مال میں سال کا گزرنا ضروری نہیں)

زکوٰۃ کس مال میں واجب ہے؟

۱۷۳- **ضابطہ:** صنعتی آلات میں جو آلات کام کرنے کے بعد یعنی باقی رہتے ہیں یا بالکلیہ ختم ہو جاتے ہیں ان میں زکوٰۃ نہیں اور جن آلات کا صرف اثر باقی رہتا ہے ان میں زکوٰۃ واجب ہے۔^(۲)

جیسے مشینیں، برہٹی کا بسولہ، سوہان (ریتی) وغیرہ۔ ان میں زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، کیوں کہ یہ چیزیں کام کے بعد یعنی باقی رہتی ہیں۔ اسی طرح دھوبی کے لئے صابن اور اشنان (نہ کہ دکان دار کے لئے) اس میں بھی زکوٰۃ نہ آئے گی، کیوں کہ یہ چیز استعمال ہو جانے کے بعد بالکلیہ ختم ہو جاتی ہے، حتیٰ کہ کپڑوں میں اس کا اثر بھی باقی نہیں رہتا۔ اور رنگریز کے پاس رنگ جو محفوظ رہتا ہے اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی، کیوں کہ یہ ایسا آلہ ہے جو استعمال کے بعد نہ تو یعنی باقی رہتا ہے اور نہ بالکل معدوم ہوتا ہے، بلکہ صرف اس کا اثر (رنگنے کے بعد کپڑوں میں) باقی رہتا ہے، پس اس میں زکوٰۃ واجب ہوگی۔ وجہ یہ ہے کہ رنگنے میں ”اجرت“ عین (رنگ) کی لی جاتی ہے، گویا یہ رنگ

(۱) ہندیہ: ۱/۱۵۱۔ (۲) شامی: ۳/۱۸۳۔

تجارت کا ہو گیا، بخلاف پہلی دو صورتوں کے، کہ ان میں ”اجرت“ صرف عمل (یعنی محنت) کی لی جاتی ہے، کیوں کہ بڑھتی تو اپنا سامان: بسولہ وغیرہ اپنے پاس رکھ لیتا ہے، اجرت صرف محنت کی لیتا ہے، اسی طرح دھوپ بھی مالک سے اجرت اپنے عمل کی لیتا ہے (اور جو صابن وہ استعمال کرتا ہے وہ تو معدوم ہو جاتا ہے) پس ان دونوں کے یہ آلات تجارت کے نہیں۔ (اسی پر تمام صنعتی آلات کو قیاس کرنا چاہئے) ^(۱)

۱۷۴- ضابطہ: ایک ہی جنس کی مختلف اشیاء کو تکمیل نصاب کے لئے ملایا جائے گا، مختلف الاجناس کو نہیں۔ ^(۲)

تشریح: اس ضابطہ کی تفصیل یہ ہے کہ قابل زکوٰۃ اموال کی کل چار اجناس ہیں: (۱) سونا چاندی، کرنسی، اموال تجارت (یہ سب ایک جنس ہیں) — (۲) اونٹ — (۳) بھیڑ، بکری (یہ دونوں ایک جنس ہیں) — (۴) گائے، بھینس (یہ دونوں ایک جنس ہیں) ان چاروں اجناس کا نصاب علاحدہ علاحدہ اور مستقل ہے ایک کو دوسرے کے ساتھ تکمیل نصاب کے لئے نہیں ملایا جائے گا۔ البتہ ایک ہی جنس کی مختلف اشیاء کو (جیسے سونا، چاندی، کرنسی اور اموال تجارت کو ایک دوسرے کے ساتھ یا بھیڑ کو بکری کے ساتھ یا گائے کو بھینس کے ساتھ) تکمیل نصاب کے لئے ملایا جائے گا۔ ^(۳)

(۱) وكذلك آلات المحرفين، أى سواء كانت مما لا تستهلك عينه فى الانتفاع كالقدوم والمبرد أو تستهلك، لكن هذا منه ما لا يبقى الرعينه كصابون وجرى الغسال ومنه ما يبقى كعصفر وزعفران لصباغ ودهن وعفص لدباغ فلا زكاة فى الأولين، لأن ما يأخذ من الاجرة بمقابلة العمل، وفى الأخير الزكاة إذا حال عليه الحول لأن المأخوذ بمقابلة العين كما فى الفتح (شامی: ۱۸۳/۳) وضابطه أن ما يبقى أثره فى العين فهو مال التجارة، وما لا يبقى أثره فيها فليس منه كصابون الغسال. (البحر: ۳۶۸/۲) (۲) حندیہ: ۱۷۵/۱۔

(۳) استفادۃ تحفۃ اللمعی: ۵۱۷/۲-۵۱۸۔

تفریع: پس اگر کسی کے پاس مثلاً دو تولہ سونا، دس تولہ چاندی اور کچھ مال تجارت اور کچھ نقد روپے ہیں اور مجموعہ ساڑھے باون تولہ چاندی کی قیمت کو پہنچ جائے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔^(۱)

۱۷۵۔ ضابطہ: سونے چاندی میں زکوٰۃ مطلقاً واجب ہے۔^(۲)

تشریح: سونا چاندی خواہ زیورات کی شکل میں ہوں؛ یا برتن کی صورت میں؛ یا اس کے علاوہ کوئی اور ہیئت میں؛ اور خواہ ان کو استعمال کرے یا نہ کرے؛ اور خواہ اس میں تجارت کی نیت ہو یا نہ ہو؛ زکوٰۃ ہر صورت میں واجب ہوگی۔

۱۷۶۔ ضابطہ: سونے، چاندی، کرنسی اور سائنہ جانوروں کے علاوہ ہر مال واسباب میں زکوٰۃ اس وقت واجب ہوتی ہے جب اس میں تجارت کی نیت ہو، ورنہ واجب نہیں ہوتی، خواہ وہ مال کتنا ہی ہو۔^(۳)

جیسے اگر کسی کے پاس پہننے کے لئے کپڑے ہیں (اگرچہ پانچ سو جوڑے ہوں) یا گھر میں مختلف قسم کا گھریلو سامان ہے (جن میں سے بعض کی تو خاص ضرورت بھی نہیں) یا کئی مکانات ہیں، یا زمینیں ہیں، یا فیکٹری ہے، اور ان سب میں تجارت کی نیت نہیں (یعنی بیچنے کے لئے ان چیزوں کو نہیں خریدا) یا اس کے پاس بہت سی گاڑیاں ہیں جو کرایہ پر دے رکھی ہیں اور کچھ گاڑیاں خود ذاتی استعمال کے لئے ہیں تو ان تمام میں زکوٰۃ نہیں آئے گی۔

لیکن اگر خریدتے وقت تجارت کی نیت ہو، جیسے کسی نے مکان، زمین، یا گاڑی اس نیت سے خریدی کہ اس میں اصلاح و مرمت کر کے یا کچھ مدت کے بعد جب قیمتیں بڑھ جائیں گی بیچ دوں گا اور نفع کماؤں گا تو اس پر سال کے اخیر میں زکوٰۃ واجب ہوگی، دوسرے مال کے ساتھ اس کی بھی زکوٰۃ ادا کرے۔

(۱) الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۲۳۳۔ (۲) فتجب ذکاتہما کیف کلا (المیدانی

علی ہامش الجوہرۃ: ۱/۱۵۸) (۳) الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۱۹۳۔

زکوٰۃ کی ادائیگی

۱۷۷- **ضابطہ:** زکوٰۃ کی ادائیگی کی ہر وہ صورت جس میں مال کی تملیک نہ ہو (یعنی فقیر کو مالک نہ بنایا جائے) اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔^(۱) جیسے:

(۱) کسی فقیر کو اپنے پاس بٹھا کر زکوٰۃ کی نیت سے کھانا کھلایا؛ یا اپنی سواری میں سوار کیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی (لیکن اگر کھانا فقیر کے قبضے میں دے دیا کہ وہ اس کا جو چاہے کرے، یا کپڑا پہنایا اور اس کو اس کا مالک بنادیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی)^(۲)

(۲) زکوٰۃ کسی عمارت میں مثلاً مسجد، مدرسہ یا شفا خانہ کی تعمیر میں یا رفاہی کاموں میں خرچ کی تو وہ ادا نہ ہوگی، کیوں کہ اس میں تملیک نہیں ہوتی (لیکن اگر وہ زکوٰۃ کسی فقیر کو دیدی جائے اور وہ فقیر اپنی طرف سے مسجد یا مدرسہ کی تعمیر کرائے تو درست ہے)^(۳)

(۳) چھوٹا نا سمجھ بچہ یا مجنون کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، کیوں کہ ان کا قبضہ صحیح نہیں، پس تملیک نہیں پائی گئی، لیکن اگر ان کی طرف سے ان کا وصی یا ماں باپ یا وہ شخص جو ان کی کفالت کرتا ہو (خواہ رشتہ دار ہو یا اجنبی) قبضہ کرے تو اب قبضہ صحیح ہوگا اور زکوٰۃ ادا ہو جائے گی (البتہ سمجھ دار بچہ یا کم عقل (نیم پاگل) فقیر کو زکوٰۃ دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، کیوں کہ ان کا قبضہ صحیح ہے)^(۴)

(۱) قواعد الفقہ: ۸۵- (۲) بدائع: ۱۸۹/۲- (۳) یہ ایک حیلہ ہے اور حیلہ اس وقت حیلہ ہوتا ہے جب فقیر کو واقعی مالک بنایا جائے، ورنہ وہ حیلہ نہیں محض ڈھونگ ہے اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ سعید احمد وحیلۃ التكفین بها التصدق علی الفقیر ثم ہو یكفین لیكون الثواب لهما، وكذا فی تعمیر المسجد (الدراختار علی ما مش رد المحتار: ۱۹۱/۳)

(۴) ولم یشرط البلوغ والعقل لأنهما ليس بشرط لأن تملك العبي صحیح لكن إن لم یكن عاقلاً فإلّا یقبض عنه وصیه أو أبوه أو من یعولہ قریباً أو ←

استدراک: لیکن اگر فقیر کے قرض کو زکوٰۃ کی بہت سے معاف کر دیا تو ہاں جو دیکھ اس میں مال کی تملیک ہے مگر زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، کیوں کہ یہ تملیک بوقت قبضہ نہیں (اس مسئلہ کی ایک جائز صورت یہ ہے کہ زکوٰۃ اس فقیر کو دے، پھر وہی رقم قرض میں اس سے وصول کر لے تو جائز ہے) ^(۱)

نوٹ: عبادات مالیہ سے متعلق ایک فجرہ کتاب کے اخیر میں ہے۔

صدقۃ الفطر کا بیان

۱۷۸- **ضابطہ:** ہر وہ شخص جس پر زکوٰۃ واجب ہے اس پر صدقۃ الفطر واجب ہے، مگر اس کا برعکس نہیں۔ ^(۲)

تشریح: پس جس کے پاس حاجت سے زائد (بقدر نصاب) مال و اسباب یا زمین و مکان وغیرہ ہیں، لیکن وہ تجارت کے لئے نہیں ہیں تو اس پر صدقۃ الفطر تو واجب ہوگا، مگر زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، کیوں کہ زکوٰۃ میں مال نامی کی شرط ہے، صدقۃ الفطر اور قربانی میں یہ شرط نہیں، اس میں ”مال غیر نامی“ کو بھی شمار کیا جاتا ہے۔

۱۷۹- **ضابطہ:** جو مصرف زکوٰۃ کا ہے وہی صدقۃ الفطر کا ہے۔ ^(۳)

→ أجنبيا أو الملتقط وإن كان عاقلا لاقبض من ذكر وكذا بنفسه..... والدفع إلى المعصية يعجزى. وحكم المجنون المطبق معلوم من حكم الصبي الذي لا يعقل (المحر: ۲/۳۵۳)

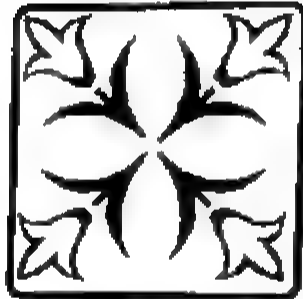
(۱) رجل له خمسة دراهم على فقير لتصدق بها عليه و لوى به زكاة المائتين التي عنده لا يجوز، والحيلة في الجواز أن يتصدق عنه بخمسة دراهم عينا و لوى به زكاة المائتين ثم يأخذها منه قضاء عن دينه فيجوز له ذلك (تاتارخانیہ: ۲/۲۶۵)

(۲) استفاد الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۳۱۳-۳۱۴۔

(۳) و صدقة الفطر كالزكاة في المصارف (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۳۲۵)

استدراک: البتہ ذمی کافر کو صدقۃ الفطر دینے میں اختلاف ہے، طرفین (امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ) کے نزدیک جائز ہے، لیکن مکروہ ہے اور مسلمان فقیر کو دینا اولیٰ ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز نہیں، فتویٰ امام ابو یوسفؒ کے قول پر ہے۔^(۱)

۱۸۰- **ضابطہ:** صدقۃ الفطر کی ادائیگی میں بھی نیت اور تملیک ضروری ہے جیسا کہ زکوۃ میں ہے (محض اباحت کافی نہیں)^(۲)



(۱) إلا فی جواز الدفع إلى الذمی فی الخایة : جاز ویکره، وعند الشافعی واحدی الرواتین عن أبی یوسف : لا یجوز تاتارخایة، وقدم عن الحارثی أن الفتوی علی قول أبی یوسف (شامی: ۳/۳۲۵)

(۲) واشترط التملیک فلا تکفی الاباحۃ (شامی: ۳/۳۲۵، البحر: ۲/۳۳۹)

ع سریرہ حتی رآه علیه السلام بحضرته (شامی: ۳/۱۰۵)

کتاب الصوم

۱۸۱- **ضابطہ:** عورت کے لئے وہ روزہ جس کے وجوب یا ثبوت میں خود

اس کا دخل ہو، شوہر کی اجازت کے بغیر رکھنا جائز نہیں۔^(۱)

جیسے نفل روزہ، قسم کا روزہ، نذر کا روزہ شوہر کی اجازت کے بغیر جائز نہیں، یعنی ان روزوں کے لئے شوہر کو منع کرنے کا حق ہے، کیوں کہ عورت کے ساتھ اس کا حق متعلق ہے۔ پس اگر رکھ لیا ہے تو خاوند کے حق کی وجہ سے افطار کرنا جائز ہے، پھر بعد میں اس کی اجازت پر یا اس سے جدائی پر قضا واجب ہے۔^(۲)

مگر رمضان کا ادا یا قضا روزہ اجازت پر موقوف نہیں، کیوں کہ یہ شریعت کی جانب سے ہیں، عورت کا اس میں کوئی دخل نہیں۔

مفسدات صوم کا بیان

۱۸۲- **ضابطہ:** کوئی چیز پیٹ یا دماغ میں مفسد اصلی (اصلی سوراخ) سے

پہنچے تو روزہ فاسد ہو جاتا ہے، مسامات کی راہ سے پہنچنے میں روزہ فاسد نہیں ہوتا۔^(۳)

(۱) للزوج أن يمنع زوجته عن كل مكان الإيجاب من جهتها كالطعور والنذر

واليمين دون مكان من جهته تعالى كقضاء رمضان الخ (شامی: ۳/۴۵)

(۲) والظاهر أن لها الإفطار بعد الشروع رفعا للمعصية فهو علو (شامی: ۳/۴۵)

(۳) (تحفة الأعمى: ۳/۱۰۰) وما يدخل من مسام البدن من اللعن لا يفطر (عندینہ)

تفریعات:

(۱) پس اگر آنکھ میں دوا ڈالی، یا سرمہ لگایا تو روزہ فاسد نہ ہوگا اگرچہ اس سرمہ یا دوا کا اثر تھوک یا ناک میں محسوس ہو، کیوں کہ یہاں نہ منہ کی طرف سوراخ ہے اور نہ دماغ کی طرف اور جو اثر حلق میں محسوس ہوتا ہے وہ مسامات سے پہنچتا ہے۔^(۱)

(۲) اسی طرح انجکشن سے روزہ فاسد نہ ہوگا خواہ انجکشن رگ میں لگایا جائے یا گوشت میں، کیوں کہ وہ دوا معدہ تک نہیں پہنچتی اور اگر پہنچے بھی تو وہ منقذ اصلی سے نہیں پہنچتی ہاں لئے فساد کی کوئی وجہ نہیں۔^(۲)

(۳) لیکن اگر کان یا ناک میں دوا ڈالی یا تیل ڈالا یا ناک میں پانی ڈال کر کھینچا اور حلق تک پہنچ گیا، یا حقنہ لگایا (یعنی پاخانہ کے راستہ سے دوا چڑھائی)؛ یا عورت نے پیشاب کی جگہ میں دوا رکھی یا تیل ڈالا تو ان تمام صورتوں میں روزہ فاسد ہو جائے گا، کیوں کہ یہ چیزیں منقذ اصلی سے پیٹ میں گئی ہیں (کیوں کہ ناک، کان، پاخانہ کی جگہ اور عورت کی شرمگاہ (نہ کہ مرد کی) دماغ یا پیٹ کے لئے منقذ اصلی ہیں)^(۳)

استدراک: لیکن اگر کان میں پانی خود بخود چلا گیا تو وہ منقذ نہیں، کیوں کہ اس میں حرج ہے (ہاں قصد پانی ڈالا تو روزہ فاسد ہو جائے گا اور دواسے تو بہر صورت فاسد ہو جائے گا)^(۴)

(۱) أو اكحل أو احتجم وإن وجد طعمه في حلقه (در مختار) وكذا لو بقرق فوجد لونه في الأصب (شامی: ۳/۳۶۶) (۲) نظام الفتاوی: ۱۳۳، احسن الفتاوی: ۳/۴۴۲، امداد الفتاوی: ۲/۱۲۵۔ (۳) لا یفسد صوم من أقطر الماء أم اللعن فی مخرج بوله، ولو وصل إلى المثانة؛ أما لو أقطرت فی قبلها فسدت بلا اتفاق (شرح التتویر: ۳/۳۶۶، حاشیة الطحطاوی: ۶۷۴)

(۴) والحاصل الاتفاق على الفطر بصب اللعن وعلى عدمه بدخول الماء، واختلف التصحيح فی ادخاله (شامی: ۳/۳۶۷، بحر الرائق: ۲/۳۸۷)

فائدہ: بواسیر کے مسوں پر دوا لگائی تو روزہ فاسد نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ مسے موضع حقنہ تک نہیں پہنچتے۔

البتہ کانچ (سیدھی آنت) کو (پانی وغیرہ سے) تر کر کے چڑھایا جائے تو روزہ ٹوٹ جائے گا، کیوں کہ وہ موضع حقنہ تک پہنچ جاتی ہے (پس اگر کسی روزے دار کو انتہا میں کانچ لگے تو اسے چاہئے کہ کپڑے وغیرہ سے جب تک پونچھ نہ ڈالے کھڑا نہ ہو، ورنہ گیلی کانچ اندر جانے سے روزہ فاسد ہو جائے گا) ^(۱)

۱۸۳- ضابطہ: کسی چیز کا محض اثر پیٹ یا دماغ میں جانے سے روزہ فاسد نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے اجزاء نہ پہنچیں۔ ^(۲)

تشریح: پس عطر، لوبان، ویکس بام اور ہومیو پیتھک کی بعض دوائیں (جو محض سونگھنے کے لئے ہوتی ہیں اور ان میں اتنی حدت اور تیزی ہوتی ہے کہ اس کا اثر دماغ تک پہنچ جاتا ہے) وغیرہ کے سونگھنے سے روزہ فاسد نہ ہوگا۔ ^(۳)

اور سانس کے مریض جو پپ استعمال کرتے ہیں اس سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے، کیوں کہ اس میں دوا کے اجزاء جاتے ہیں، جیسا کہ بیڑی، سگریٹ پینے سے اسی طرح اگر بتی اور لوبان وغیرہ کا دھواں قصداً سونگھنے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے، یعنی روزہ یاد ہوتے ہوئے جان بوجھ کر اس دھوئیں کو منہ میں لے لے اور نگل جائے تو روزہ فاسد ہو جائے گا۔ ^(۴)

۱۸۴- ضابطہ: جن چیزوں سے بچنے میں حرج ہے ان سے روزہ نہیں ٹوٹتا ^(۵)

(۱) مستقار: احسن الفتاویٰ: ۳/۴۳۰، امداد الفتاویٰ: ۲/۱۵۰ حاشیہ۔

(۲) مستقار شامی: ۳/۳۶۷۔ (۳) وفی القہستانی: طعام الادویۃ وریح العطر إذا وجد

فی حلقہ لم یفطر کما فی المحيط (شامی: ۳/۳۶۷، محمودیہ: ۱۰/۱۵۵)

(۴) لو تبخر بخور فآواہ الی نفسہ واشتمہ ذاکراً لصومہ افطر لامکان التحرز

عنہ (شامی: ۳/۳۶۶) (۵) ولو دخل حلقہ غبار الطاحونۃ أو طعام الادویۃ أو غبار

الہرس لم یفطرہ (ہندیہ: ۲۰۳/۱)

جیسے کھسی، غبار، دھواں، آنسو یا پسینے کے ایک دو قطرے اور کارخانہ میں کام کرنے والے کے لئے مصالحہ و دوائیں وغیرہ کے بلا قصد حلق میں داخل ہونے سے روزہ فاسد نہ ہوگا، کیوں کہ ان سے بچنا مشکل ہے۔

لیکن اگر بارش کا قطرہ حلق میں چلا گیا یا کھلی کرتے وقت پانی حلق میں چلا گیا یا آنسو یا پسینے کے قطرے اتنی زیادہ مقدار میں تھے کہ سارے منہ میں اس کی نمکیات کا احساس ہونے لگا اور پھر جمع کر کے ان سب کو نگل گیا تو اس سے روزہ فاسد ہو جائے گا، خواہ قصد اہو یا بلا قصد کیوں کہ ان سے بچنا ممکن ہے۔^(۱)

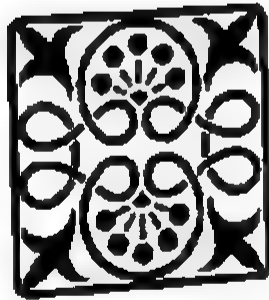
۱۸۵- **ضابطہ:** ہر وہ شخص جس کا رمضان میں روزہ نہ ہو لیکن روزہ کی اہلیت موجود ہو (اور فی الحال کوئی عذر بھی نہ ہو) اس کو رمضان کے احترام میں روزہ داروں کے ساتھ مشابہت اختیار کرنا ضروری ہے۔^(۲)

جیسے مسافر جب اپنے گھر آ گیا یا کسی جگہ دن میں اقامت کی نیت کر لی؛ یا مریض دن میں تندرست ہو گیا؛ یا وہ شخص جس کا روزہ ٹوٹ گیا یا قصد اتوڑ دیا؛ یا نابالغ دن میں بالغ ہوا؛ یا کافر مسلمان ہوا؛ یا حیض یا نفاس والی عورت دن میں پاک ہو گئی؛ یا جس شخص نے تیس شعبان کو کھالی لیا پھر ظاہر ہوا کہ آج رمضان ہے؛ ان تمام لوگوں پر روزے داروں کے ساتھ مشابہت یعنی غروب تک کھانے پینے وغیرہ سے رکاوٹ ہونا واجب ہے۔^(۳)

(۱) لو وصل لحلقه دموعه .. او مطر او قلع فسد صومه لتيسير طيق الفم وفتحہ
أحيانا مع الاحتراز عن الدخول وإن ابتلعه متعمدا لزمته الكفارة (بحر الرائق: ۲/۲۷۶، فتح القدير: ۲/۳۳۷) الدموع إذا دخلت فم الصائم إن كان قليلا كالقطرة
والقطرتين أو نحوهما لا يفسد صومه وإن كان كثيرا حتى وجد ملوحتة في جميع
فمه واجتمع شيء كثير فابتلعه يفسد صومه وكذا عرق الوجه (ہندیہ: ۲۰۳/۱)
(۲) اللہاب فی شرح الکتاب: ۱۶۱-۱۶۲۔ (۳) اللہاب فی شرح الکتاب: ۱۶۱-۱۶۲۔

فائدہ: لیکن وہ عورت جس کو حیض یا نفاس جاری ہوا اس کے لئے (بوجہ اہلیت نہ ہونے کے) مشابہت لازم نہیں، بلکہ ایسی عورت کے لئے تو مشابہت اختیار کرنا حرام ہے، اس لئے کہ اس پر روزہ حرام ہے اور تشبہ بالحرام بھی حرام ہے (مشابہت اس عورت کے لئے ہے جو حیض یا نفاس میں تھی اور رمضان میں دن میں پاک ہوئی، تو باقی پورا دن روزے داروں کی طرح گزارے)۔ اس مسئلے میں بہت سی عورتیں غفلت میں ہیں، کہ حیض کی حالت میں کھانا پینا گناہ سمجھتی ہیں، اور نہ کھانے کو ثواب؛ حالاں کہ اس خیال سے کھانے پینے سے باز رہنا حرام ہے۔ ہاں البتہ روزہ داروں کے سامنے کھانا پینا مناسب نہیں۔^(۱)

نوٹ: مفسدات صوم سے متعلق ایک شجرہ کتاب کے اخیر میں ہے۔



(۱) اما فی حالة تحقق الحيض والنفساء فيحرّم الامساك لأن الصوم منهما حرام والتشبه بالحرām حرام..... ولكن لا ياكلون جهراً بل سراً (حاشية الطحاوی: ۶۷۸)

کتاب الحج

وجوب حج کا بیان

۱۸۶- **ضابطہ:** حج کی فرضیت میں علاقے کے حجاج کی درخواست دینے کا

وقت معتبر ہے۔^(۱)

تفریع: پس اگر کسی کے پاس زاد و راہلہ موجود تھا لیکن حج کی درخواست کا وقت آنے سے پہلے وہ ہلاک ہو گیا یا کسی ضرورت میں استعمال کر لیا تو اس پر حج فرض نہیں ہوا۔^(۲)

۱۸۷- **ضابطہ:** سونے چاندی اور روپے پیسے میں (نفقہ کے سوا) ضرورت

کا اعتبار نہیں۔^(۳)

تفریع: پس اگر کسی نے اپنی اولاد کی شادی کے لئے یا گھر بنانے کے لئے یا کسی اور ضرورت کے لئے رقم جمع کر رکھی ہو تو اگر (حج کے موسم میں) اتنی رقم جمع ہو کہ حج کر سکے (یا اس قدر سونا، چاندی ہو) تو اس پر حج فرض ہو گیا۔^(۴)

(۱) والعبرة لوجوبها..... وقت خروج اهل بدلها (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۴۶۶)

(۲) (۴۶۶) (۲) رجمیہ: ۳/۱۱۸ - (۳) مستقادشامی: ۳/۴۶۱، حندیہ: ۱/۲۱۷۔

(۴) وان لم یکن له مسکن ولا شیء من ذالک وعنده دارهم تبلغ به الحج أو تبلغ لمن مسکن وخادم وطعام وقوت وجب علیه الحج وإن جعلها فی غیرہ اثم، لکن هذا إذا کان وقت خروج اهل بلده کما صرح به فی الباب. أما قبله فیشتري ←

۱۸۸- **ضابطہ:** ہر آزاد بالغ شخص جو ایام حج میں مکہ میں ہو (اگر اس نے حج نہیں کیا) تو اس پر حج فرض ہو جاتا ہے۔^(۱)

تفریع: پس اگر کسی نے فقر (غربت) کی حالت میں حج کیا پھر مالدار ہو گیا تو اس پر اب دوبارہ حج فرض نہیں، کیوں کہ اس کا پہلا حج فرض ہی تھا۔^(۲)

برخلاف نابالغ کے کیوں کہ وہ غیر مکلف ہے اور برخلاف غلام کے کیوں کہ وہ آقا کی خدمت میں مشغول ہوتا ہے، پس ان دونوں پر حج فرض نہیں، اور اگر نابالغی میں یا غلامی کے زمانہ میں حج کر لیا تو وہ فرض کی طرف سے کافی نہ ہوگا، بلکہ بلوغ اور آزادی کے بعد اگر استطاعت ہو تو ان پر دوبارہ حج لازم ہوگا۔^(۳)

احرام کا بیان

۱۸۹- **ضابطہ:** آفاقی کے لئے میقات سے احرام باندھنا ہر حال میں ضروری ہے، خواہ کسی غرض سے حرم میں جانا ہو۔^(۴)

تشریح: یعنی خواہ حج کا قصد ہو یا عمرہ کا؛ تجارت کی نیت ہو یا سیر و تفریح کی، میقات سے احرام باندھنا بہر صورت لازم ہے۔

البتہ امام شافعیؒ کے نزدیک اگر حج یا عمرہ کے علاوہ کوئی اور غرض ہو تو احرام باندھنا ضروری نہیں۔ کاروباری اور ٹیکسی چلانے والوں کیلئے امام شافعیؒ کے مسلک پر عمل کی گنجائش ہے۔ مگر عام لوگوں کے لئے جن کو یہ مجبوری نہیں اپنے مسلک پر عمل کرنا

بہ ما شاء لانه قبل الوجوب (شامی: ۳/۴۶۱، ہندیہ: ۱/۲۱۷)

(۱) فتح القدیر: ۲/۲۲۵۔ (۲) ہندیہ: ۱/۲۱۷۔

(۳) ایما عبد حج عشر حجج ثم اعتق فعليه حجة الاسلام، وایما صبی حج

عشر حجج ثم بلغ فعليه حجة الاسلام (ہدایہ علی ہامش فتح القدیر: ۲/۲۲۵)

(۴) الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۴۸۲۔

(۱)

لازم ہے۔

۱۹۰۔ **ضابطہ:** ہر ذکر سے احرام شروع ہو جاتا ہے۔ (۲)

تشریح: پس احرام باندھنے کی نیت سے سبحان اللہ، الحمد للہ وغیرہ کہا تو احرام شروع ہو گیا (اس میں اس شخص کے لئے وسعت ہے جو تلبیہ نہیں سیکھ سکا) — البتہ تلبیہ یاد ہو تو اس کو پڑھنا سنت مؤکدہ ہے۔

ممنوعات احرام اور ان کے ارتکاب کا حکم

۱۹۱۔ **ضابطہ:** احرام میں جنایات کے ارتکاب سے جزاء مطلقاً لازم آتی ہے، یعنی خواہ جان کر ارتکاب کرے یا بھول کر؛ مسئلہ جاننا ہو یا نہ جاننا ہو؛ سوتے میں کرے یا جاگتے میں؛ خود کرے یا دوسرے کے ذریعہ کرائے؛ جزا ہر صورت میں لازم آئے گی۔ (۳)

فائدہ: ایسی جنایات جن سے جزا لازم آتی ہیں کل سات ہیں: (۱) سلا ہوا کپڑا پہننا — (۲) سر اور چہرے کا ڈھانکنا — (۳) خوشبو استعمال کرنا — (۴) بدن کے بال دور کرنا — (۵) ناخن تراشنا — (۶) جماع یا دواغی جماع کرنا — (۷) وحشی جانور کا شکار کرنا۔

۱۹۲۔ **ضابطہ:** ہر وہ کپڑا جو بدن کی ساخت پر سیا گیا ہو یا بنا گیا ہو محرم اس کو نہیں پہن سکتا۔ (۴)

جیسے قمیص، جبہ، شلوار، پاجامہ، پتلون، بنیان، چڈی، نیکر، جانیگہ وغیرہ ان کا پہننا محرم کے لئے جائز نہیں۔

اور جو کپڑا بدن کی ساخت پر نہیں سیا گیا، جیسے لنگی (کہ وہ بدن کی ساخت پر نہیں سی

(۱) تحفۃ اللمعی: ۳/۲۲۷-۲۲۸- (۲) ہندیہ: ۲۲۲/۱- (۳) تم لا فرق فی وجوب الجزاء

بین ما إذا جنى عامداً أو خاطئاً، مبتدئاً أو عاقداً، ذاکراً أو ناسیاً، عالماً أو جاهلاً،

طائعاً أو مکرهاً، نالماً أو متنبهاً (شامی: ۳/۵۷۲) (۴) شامی: ۳/۴۹۹۔

جاتی بلکہ اس کے دو کنارے ملا کر سی دیتے ہیں) تو محرم اس کو پہن سکتا ہے۔ (۱)
۱۹۳۔ ضابطہ: جن اعضاء کا ڈھانکنا ممنوع ہے ان میں ہر وہ ڈھانکنا جائز ہے جو (لوگوں کے نزدیک) بحیثیت لباس کے ہو، اور جو ایسا نہ ہو وہ جائز ہے۔ (۲)

تفریعات:

(۱) پس احرام میں چھتری وغیرہ سے سایہ حاصل کرے یا منہ پر ہاتھ رکھے تو کوئی حرج نہیں جائز ہے۔ (۳)

(۲) اسی طرح سوتے وقت پیروں اور ہاتھوں کو چادر سے ڈھانکے تو حرج نہیں، اس لئے کہ یہ ڈھانکنا بحیثیت لباس کے نہیں ہے، کیوں کہ پیروں میں بحیثیت لباس موزے پہنے جاتے ہیں نہ کہ چادر وغیرہ۔ (برخلاف سر اور چہرہ کے، کہ عادت ان کو چادر سے ڈھانکنے کی ہے، پس ان میں اجازت نہیں) (۴)

۱۹۴۔ ضابطہ: جو بال جو عادتاً کاٹے جاتے ہیں ان کو احرام میں کاٹنے سے دم واجب ہوتا ہے اور جو بال عادتاً نہیں کاٹے جاتے ان میں صدقہ واجب ہوتا ہے۔ (۵)
 جیسے سر، گردن، بغل اور زیر ناف کے بال (چوتھائی عضو سے زائد) کاٹنے یا اکھاڑنے میں دم واجب ہوگا۔

اور سینہ، پنڈلی، پیٹھ، ہاتھ وغیرہ کے بالوں کے کاٹنے میں صدقہ واجب ہوگا (اگرچہ پورے عضو کے بال کاٹ لے) (۶)

(۱) امداد الفتاویٰ: ۱۶۴/۲، تحفۃ الامی: ۲۲۹/۳۔ (۲) لو حمل المحرم علی رأسه شیئا یلبسه الناس یکون لابساً وإن کان لا یلبسه الناس کالاجانۃ ونحوھا فلا (شای: ۴۹۸/۳) (۳) ولا بأس بان یستظل بالیت والمحمل (ہندیہ: ۲۲۴/۱)

(۴) معلم الحجاج: ۲۷۷۔ (۵) ثم الأصل بعد هذا انه متى حلق عضوا مقصودا بالخلق من بدله قبل أو ان التحلل فعليه دم، وإن حلق مالم یس بمقصود فعليه صدقة (تاتارخانیہ: ۵۰۱/۳، شامی: ۵۸۰/۳) (۶) ومما لیس بمقصود: حلق ←

فائدہ: اگر دو تین بال کاٹے تو ہر بال کے بدلہ میں ایک لپ گیہوں صدقہ کرنا کافی ہے۔^(۱)

۱۹۵- **ضابطہ:** جو جانور پیدائشی لوگوں سے مانوس نہ ہو اور تنہائی اختیار کرنا ہودہ وحشی ہے (خواہ اس جانور کا گوشت کھایا جاتا ہو یا نہ کھایا جاتا ہو) اور جو جانور ایسا نہ ہودہ وحشی نہیں۔^(۲)

تشریح: پس ہرن، ہاتھی، بندر، شیر، بھیڑیا، خرگوش، کبوتر، بٹخ، طوطا وغیرہ سب وحشی ہیں (اگرچہ ان کو کسی طرح مانوس کر لیا ہو) پس یہ شکار میں داخل ہیں، احرام کی حالت میں یا حرم میں ان کا شکار کرنے سے یارہنمائی کرنے سے جزا لازم ہوگی۔^(۳) اور بکری، اونٹ، گائے، بھینس، مرغا، کتا، بلی وغیرہ یہ جانور وحشی نہیں ہیں، ان کو مارنے سے کوئی جزا لازم نہ ہوگی (اسی طرح دریائی جانور کے شکار میں بھی کوئی حرج نہیں، خواہ ماکول ہو یا غیر ماکول ہو اور اگرچہ حدود حرم کے اندر ہو)^(۴)

فائدہ (۱): سات موذی جانور شکار ہونے سے مستثنیٰ ہیں، کیوں کہ شارع علیہ السلام نے حل و حرم اور احرام وغیر احرام میں ان کو مارنے کی اجازت دی ہے۔ وہ جانور

→ شعر الصلر والساق ، ومما ليس بمقصود : حلق الرأس والابطين الخ

(۲۴۴ خانہ: ۵۰۱/۲، شامی: ۵۸۰/۳)

(۱) وإن تلف من رأسه أو ألفه أو لحيته ثلاث شعرات لفي كل شعر كف من طعام (فتیہ الناسک: ۲۵۶) (۲) وحقیقة الصيد حیوان ممتنع متوحش بأصل الخلقة الخ (۱ البحر الرائق: ۴۶/۳) (۳) البحر الرائق: ۴۶/۳۔ (۴) لا یحرم علی المحرم ذبح الإبل والبقر والغنم لأنها ليست بصيد لعدم الامتناع وعدم التوحش من الناس أما صيد البحر فيحل اصطیاده للحلال والمحرم جميعا مأكولا أو غير مأكول الخ (بدائع الصنائع: ۴۲۷/۲) وخرج الكلب و لو وحشيا لأنه أهلي في الأصل، وكذا السور الأهلي الخ (شامی: ۵۹۷/۳)

یہ ہیں: کوا، چیل، بھیڑیا، سانپ، بچھو، چوہا اور کٹ کھنا کتا۔

پھر فقہاء کرام نے ان سات جانوروں پر قیاس کر کے حشرات الارض (جو موزی جانوروں میں سے ہیں) کا بھی یہی حکم بیان کیا ہے جیسے کن کھجور، ایذا پہنچانے والی چیونٹی، مچھر، پسو، کھٹل، مکھی، بھڑ، گرگٹ، چھپکلی، کیکڑا وغیرہ، پس ان جانوروں کو حرم و احرام میں مارنے سے کوئی جزا اور گناہ لازم نہ ہوگا، کیوں کہ یہ جانور اکثر ایذا پہنچانے میں ابتدا کرتے ہیں، پس وہ سانپ بچھو کے حکم میں ہیں۔^(۱)

البتہ جوں کا مارنا جائز نہیں اگرچہ وہ ایذا پہنچاتی ہے، کیوں کہ وہ بدن سے پیدا ہونے والا کیڑا ہے۔ اور اس میں اصول یہ ہے کہ جو کیڑے بدن سے پیدا ہوں ان کو مارنا جائز نہیں (کیوں کہ یہ میل کچیل سے پیدا ہوتے ہیں اور محرم کے لئے بالوں کی طرح میل کچیل دور کرنا بھی ممنوع ہے) اور جو کیڑے بدن سے پیدا نہ ہوں اور موزی ہوں جیسے کھٹل وغیرہ ان کو مارنا جائز ہے۔ پس اگر کسی نے جوں کو مارا تو ایک مشمت گےہوں یا روٹی کا ٹکڑا وغیرہ جو چاہے صدقہ کر دے، البتہ اگر تین سے زیادہ جوئیں ماریں (اور زیادہ خواہ کتنی ہی ہوں) تو ایک صدقہ دینا واجب ہوگا۔ لیکن اگر محرم نے زمین پر پڑی ہوئی جوں کو (بشرطیکہ خود اس نے نہ ڈالی ہو) یا اپنے بدن یا کپڑے کے علاوہ کسی اور کے بدن یا کپڑے سے جوں کو مار دیا تو اس پر کچھ واجب نہیں۔^(۲)

(۱) ولس فی قتل البعوض والبراغیث والقراد والفراش والذباب والوزغ والزبور والخنفس والسلحفاة والقنفذ والصرصر وجميع هوام الأرض شيء من الجزاء، لأنها ليست بصيود ولا مملوذة من البدن (اللباب فی شرح الكتاب: ۱۸۸/۱ شامی: ۶۰۷/۳) (۲) ومن قتل قملة تصدق بما شاء مثل كف من طعام وهذا إذا أخذ القملة من بدنه أو رأسه أو ثوبه أما إذا أخذها من الأرض فقتلها فلا شيء فيه سواء قتل القملة أو ألقاها على الأرض وإن قتل قملتين أو ثلاثا تصدق بكف من طعام وفي الزيادة على ذلك نصف صاع من حنطة (ہندیہ: ۲۵۲/۱) حتی ←

نوٹ: جنایات کے متعلق ایک شجرہ کتاب کے اخیر میں ہے۔

رمی کا بیان

۱۹۶- **ضابطہ:** ہر وہ چیز جو زمین کی جنس سے ہے اس سے رمی جائز ہے اور

جو غیر جنس سے ہے اس سے رمی جائز نہیں۔^(۱)

جیسے مٹی کی ڈلی، گارے کی گولی، پتھر، چوٹا، ہڑتال، سرمہ، وغیرہ سے رمی جائز ہے (لیکن افضل یہ ہے کہ کنکری سے رمی کرے اور وہ بھی مٹر کے دانہ کے برابر ہو۔ بڑے پتھر اور ٹوک والی کنکریوں سے رمی کرنا مکروہ ہے، کیوں کہ کسی کو لگ جائے تو زخمی ہونے کا خطرہ ہے)

اور جو چیز زمین کے جنس سے نہ ہو، جیسے سونا، چاندی، ہتیل، تانبا، لوہا، پلاسٹک، لکڑی وغیرہ تو اس سے بالکل رمی جائز نہیں۔ پس بعض لوگ جو کنکری کی جگہ چیل، جوتا مارتے ہیں ان کی رمی صحیح نہیں ہوتی، کیوں کہ چیل وغیرہ جنس زمین سے نہیں ہیں۔

۱۹۷- **ضابطہ:** ہر کنکری مستقل ماری ضروری ہے۔^(۲)

تفریع: پس اگر کسی نے ایک ساتھ سات کنکریاں ماریں تو ایک ہی کنکری شمار ہوگی (ایک ایک کنکری کر کے سات دفعہ مارنا ضروری ہے)

۱۹۸- **ضابطہ:** وہ جمرہ جس کے بعد دوسرے جمرہ کی رمی ہے وہاں ٹھہرنا اور دعا

میں مشغول ہونا مستحب ہے اور جس جمرہ کے بعد رمی نہیں ہے وہاں ٹھہرنا صحیح نہیں۔^(۳)

→ نو قتل ما علی الأرض من القمل فإنه لاشيء عليه ، أو قتلها من بدن غيره

لکذا لک (البحر: ۶۱/۳)

(۱) البحر: ۶۰۳/۳۔ (۲) سبع رمیات بسبع حصیات (شامی: ۵۳۱/۳)

(۳) ووقف..... بعد تمام کل رمی بعدہ رمی فقط، فلا یقف بعد الثالثة ولا بعد

رمی يوم النحر، لأنه ليس بعده رمی (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۵۳۱/۳)

تشریح: پس یوم آخر (۱۰ ذی الحجہ) کوری کے بعد بالکل نہ ٹھہرے، اس لئے کہ اس دن صرف جمرہ عقبہ کی رمی ہے، اس کے بعد کسی اور جمرہ کی رمی نہیں ہے۔ اور ۱۱ ذی الحجہ کو جمرہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ کی رمی کے بعد ایک طرف ہو کر کچھ ٹھہر جائے اور ان دونوں جمروں پر قبلہ رو ہو کر دعا کرے۔ اور جمرہ عقبہ (آخری) پر نہ ٹھہرے، کیوں کہ اس کے بعد کسی اور جمرہ کی رمی نہیں۔

۱۹۹- **ضابطہ:** رمی خود پھینکنے والے کے فعل سے ہونا ضروری ہے۔^(۱)
تفریع: پس اگر کنکری ماری اور وہ کسی شخص کے پکڑوں میں جا کر الجھ گئی، پھر اس کے حرکت کرنے سے جمرہ کے قریب جا کر گری تو یہ رمی صحیح نہ ہوگی، کیوں کہ جمرہ کے قریب جا کر گرنا دوسرے کے فعل سے ہونا نہ کہ خود پھینکنے والے کے فعل سے۔^(۲)
۲۰۰- **ضابطہ:** جس شخص کوری پر (حقیقتاً) قدرت نہیں اس کی طرف سے نیابت جائز ہے۔^(۳)

جیسے اپناچ، اندھے، ہاتھ کئے شخص کی طرف سے کوئی دوسرا آدمی اس کی اجازت سے نائب بن کر رمی کرے تو جائز ہے (لیکن اگر تندرست عورت بھیڑ کی وجہ سے رمی نہ کر سکے تو اس کی طرف سے نیابت جائز نہیں، اس کو چاہئے رات میں رمی کرے، بلکہ عورتوں کے لئے رات میں رمی کرنا افضل ہے)^(۴)

حج کی قربانی:

۲۰۱- **ضابطہ:** جس جانور کی قربانی عید الاضحیٰ میں جائز نہیں حج میں بھی جائز

(۱) مستقار الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۵۳۱/۳۔ (۲) ولو وقعت علی ظہر رجل أو جمل إن وقعت بنفسها بقرب الجمرۃ جاز، والالا (الدر المختار) ای وإن لم تقع من علی ظہره بنفسها، بل بتحرك الرجل أو الجمل (شامی: ۵۳۱/۳)
(۳) غنیۃ الناسک: ۱۸۸۔ (۴) غنیۃ الناسک: ۱۸۸۔

(۱) نہیں۔

تشریح: پس ہرن وغیرہ وحشی جانوروں کی قربانی حج میں جائز نہیں۔
اسی طرح حج کی قربانی کا جانور ان تمام عیوب سے پاک ہونا ضروری ہے، جو عید
الاضحیٰ کی قربانی میں شرط ہے (ان عیوب کی تفصیل قربانی کے بیان میں آرہی ہے)

طواف کا بیان

۲۰۲- **ضابطہ:** رمل اور اضطباع ہر اس طواف میں مسنون ہے جس کے
بعد سعی ہے۔ اور جس طواف کے بعد سعی نہیں اس میں رمل و اضطباع مسنون نہیں۔^(۲)
فائدہ: رمل یہ ہے کہ سینہ تان کر کندھے ہلاتے ہوئے ذرا تیز قدموں سے چلے
جیسے پہلوان جب اکھاڑے میں اترتا ہے تو چلتا ہے۔ رمل شروع کے تین چکروں میں
مسنون ہے، باقی چار چکروں میں رمل مسنون نہیں، بلکہ مکروہ تنزیہی ہے۔^(۳)
— اگر پہلے چکر میں رمل چھوڑ دیا تو اس کے بعد صرف دو چکر میں رمل کرے اور
پہلے دو میں چھوڑ دیا تو اس کے بعد صرف ایک چکر میں کرے، اگر تینوں میں چھوڑ دیا تو
اب بالکل رمل نہ کرے، کیوں کہ چھٹے ہوئے رمل کی قضا نہیں۔^(۴) — اور رمل
صرف مرد کریں، عورتوں کے لئے رمل نہیں۔^(۵)

اور اضطباع کے معنی ہیں: دائیں بغل کے نیچے سے چادر نکال کر بائیں کندھے پر
ڈالنا۔ یہ رمل میں سہولت کے لئے ہے، مگر اضطباع آلہ اللہ نے آخر تک باقی رکھا

(۱) ایجزی فی ذالک ما یجزی فی الاضحیۃ (الباب علی هامش الجوہرۃ: ۲۳۳)

(۲) ہندیہ: ۲۲۶/۱، شامی: ۵۱۰/۳۔ (۳) لان ترک الرمل فی الاربعۃ سنۃ۔ ویبغی ان

یکوہ تنزیہاً لمخالفة السنۃ (شامی: ۵۱۱/۳) (۴) ولو مشی شوطاً لم یتذکر لایرمل

الا فی شوطین وان لم یتذکر فی الثلاثۃ لایرمل بعد ذالک (شامی: ۵۱۱/۳)

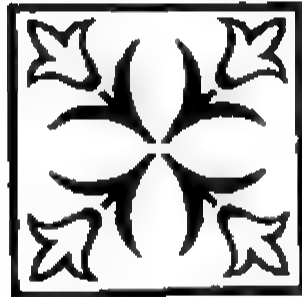
(۵) الننف فی الفتاوی: ۱۳۲۔

تھا اس لئے اضطباع ساتوں چکروں میں مسنون ہے — لیکن خیال رہے کہ اضطباع صرف طواف میں ہے، طواف کے علاوہ عام حالت میں مسنون نہیں، بلکہ بعض لوگ جو ہر حال میں حتیٰ کہ نماز میں بھی اضطباع کئے رہتے ہیں وہ غلط ہے۔^(۱)

۲۰۳۔ **ضابطہ:** جس طرح نماز میں ستر کا چھپانا واجب ہے طواف میں بھی

واجب ہے۔^(۲)

تفریع: پس اگر کسی نے اعضاء ستر میں سے کسی عضو کے چوتھائی یا زائد کھلے ہوئے ہونے کی حالت میں طواف کیا تو دم واجب ہوگا۔^(۳)



(۱) وفی شرح اللباب: واعلم أن الاضطباع سنة فی جميع أشواط الطواف كما صرح به ابن الضیاء، لما إذا فرغ من الطواف تركه حتى إذا صلى ركعتی الطواف مضطجعا يكره لكشفه منكبه (شامی: ۵۰۷/۳)

(۲) بدائع الصنائع: ۳۳۴/۲۔

(۳) حتی لو طاف مكشوف العورة قلدر ما لا تجوز به الصلاة جاز ولكن يجب عليه الدم (بدائع الصنائع: ۳۳۴/۲)

قربانی کا بیان

۲۰۴- **ضابطہ:** جس شخص پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اس پر قربانی بھی واجب ہوتی ہے، مگر اس کا برعکس نہیں۔

تشریح: پس جس کی ملک میں (قرض نکال کر) ساڑھے سات تولہ سونا یا ساڑھے باون تولہ چاندی یا اس کی قیمت ہو یا اس قیمت کے بقدر مال تجارت ہو تو اس پر زکوٰۃ بھی واجب ہوگی اور قربانی (وصدقۃ الفطر) بھی، کیوں کہ یہ نصاب نامی ہے اور نصاب نامی سے زکوٰۃ بھی واجب ہو جاتی ہے اور قربانی بھی — اور اگر نصاب غیر نامی ہو، مثلاً ضرورت سے زائد مکان یا زمین ہو یا کپڑے ہوں یا گھریلو سامان ہو اور اس میں تجارت کی نیت نہ ہو تو اس پر قربانی واجب ہوگی، زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، کیوں کہ قربانی اور صدقۃ الفطر میں مال غیر نامی کو بھی شمار کیا جاتا ہے اور زکوٰۃ میں صرف مال نامی کا اعتبار کیا جاتا ہے (قربانی و صدقۃ الفطر میں مال پر سال گذرنا ضروری نہیں) فائدہ: سونا، چاندی اور کرنسی مطلقاً مال نامی ہیں اور ان کے علاوہ مال و اسباب میں اگر تجارت کی نیت ہے تو وہ مال نامی ہے، ورنہ غیر نامی۔

۲۰۵- **ضابطہ:** قربانی کے وجوب و سقوط میں اعتبار آخری وقت کا ہے۔^(۲) تفریع: پس قربانی کے آخر وقت میں غریب آدمی غنی ہو گیا؛ یا مسافر مقیم ہوا؛ یا نابالغ بالغ ہوا؛ یا کافر مسلمان ہوا (اور وہ سب غنی ہیں) تو ان پر قربانی واجب ہو جائے گی۔

(۱) مستفاد حندیہ: ۲۹۲/۵۔ (۲) والمعبر وجود هذه الشرائط آخر الوقت وإن لم

لکن فی اولہ (شامی: ۳۵۲/۹)

اور آخر وقت میں غنی (جس نے ابھی قربانی نہیں کی) فقیر ہو گیا، یا مر گیا، یا مرتد ہو گیا (نحوذ باللہ)؛ یا سفر کر لیا تو اس سے وجوب ساقط ہو جائے گا۔^(۱)

۲۰۶- **ضابطہ:** فقیر کا قربانی کے دنوں میں قربانی کی نیت سے جانور خریدنا عرفاً منت ہے، بخلاف مالدار کے۔^(۲)

تفریعات:

(۱) پس اگر فقیر (جس پر قربانی واجب نہیں) نے کوئی جانور قربانی کے دنوں میں قربانی کی نیت سے خریدا تو اس پر اس جانور کی قربانی واجب ہو گئی، اب اس کے لئے اس جانور کا بدلنا جائز نہیں، اگرچہ اس میں عیب پیدا ہو جائے۔

اور مالدار نے اگر کوئی جانور خریدا تو وہ منت کے حکم میں نہیں، پس وہ اس جانور کو بدلنا چاہے تو بدل سکتا ہے، بلکہ اگر اس میں عیب پیدا ہو جائے تو اس پر دوسرے جانور کی قربانی ضروری ہے (اور فقیر اسی جانور کو ذبح کر لے)۔^(۳)

(۲) اگر جانور مر گیا یا گم ہو گیا یا چوری ہو گیا تو مالدار پر دوسرے جانور کی قربانی واجب ہے اور فقیر پر واجب نہیں، پھر اگر دوسرا جانور خریدا اور اتفاق سے پہلا جانور بھی مل گیا تو مالدار پر دونوں میں سے کسی ایک کی قربانی واجب ہے (اور دونوں کا ذبح کرنا مستحب ہے) اور فقیر پر دونوں کی قربانی واجب ہے، کیوں کہ اس نے دونوں ہی جانور

(۱) والمعبر آخر وقتها للفقير وضده والولادة والموت، فلو كان غنيا في أول الأيام فقيرا في آخرها لا تجب عليه، وإن ولد في اليوم الآخر تجب عليه، وإن مات فيه لا تجب عليه (الدرر الشامی: ۴۶۲/۹، بدائع: ۳/۲۰۰)

(۲) لأن شرائه لها يجرى مجرى الإيجاب وهو النذر بالتضحية عرفاً كما في البدائع (شامی: ۴۶۵/۹) (۳) ولو اشتراها سليمة ثم تعيت بعيب مانع فعليه إقامة غيرها مقامها إن كان غنياً وإن كان فقيراً أجزته ذلك..... لعدم وجوبها عليه بخلاف الفنى (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۴۷۱/۹)

قربانی کی نیت سے خریدے جس میں اس لئے یہ اس کے حق میں بمنزلہ منت کے ہیں۔^(۱)
 (۲) اسی طرح اگر فقیر نے کوئی بڑا جانور اپنے لئے خرید اور خریدتے وقت شرکت
 کی نیت نہیں تھی تو وہ جانور اسی کے لئے متعین ہو گیا اب اس میں کسی اور کو شریک نہیں
 کر سکتا، بخلاف مالدار کے۔^(۲)

ملفوظ: فقیر کا جانور خریدنا منت کے حکم میں اس وقت ہوتا ہے جب اس کو ایام
 انہ میں خریدنا ہو، اگر ایام انہ سے پہلے خریدا ہو تو اسکے لئے یہ حکم نہیں۔ عزیز القادری
 میں ہے: اگر فقیر ایام انہ میں قربانی کی نیت سے کوئی جانور خریدے تو وہ متعین ہو جاتا
 ہے قربانی کے لئے، لیکن اگر ایام انہ میں نہ خریدا بلکہ ایام انہ سے قبل خریدا تو دونوں
 (امیر و غریب) کو بدلنا جائز ہے۔^(۳)

استدراک: اگر فقیر کی ملکیت میں پہلے سے کوئی جانور تھا اور وہ اس میں قربانی کی
 نیت کرے یا جانور خریدتے وقت قربانی کی نیت نہیں کی پھر بعد میں نیت کی تو وہ منت
 کے حکم میں نہ ہوگا، کیوں کہ اعتبار خریدتے وقت نیت کا ہے۔^(۴) (البتہ اگر صراحتاً زبان
 سے منت مان لے تو پھر یہ شرعاً منت ہو جائے گی، اب اس جانور کی قربانی واجب ہوگی،
 نیز اس کا گوشت بھی کھانا جائز نہیں ہوگا، سارا گوشت غرباء کو دینا ضروری ہوگا)^(۵)

۲۷- ضابطہ: جانور میں ہر ایسا عیب جس سے کسی قسم کی منفعت یا ظاہری

(۱) شامی: ۹/۳۶۷، بدائع: ۳/۱۹۹۔ (۲) أما الفقير فلا يجوز أن يشرك فيها لأنه

أوجبها على نفسه بالشراء للأضحية فعينت للوجوب (شامی: ۳۵۹/۹)

(۳) عزیز القادری: ۶۵/۵، بحوالہ فتاویٰ رحمیہ: ۲۸۷/۱، کراچی۔

(۴) للوكنت في ملكه فعوى أن يضحى بها أو اشتراها ولم ينو الأضحية وقت

الشراء ثم نوى بعد ذلك لا يجب لأن النية لم تقارن الشراء فلا تحبر (شامی: ۹/۳۶۷)

۳۶۵، خانہ: ۳/۳۳۶)

(۵) (لا ياكل الناذر منها، أي للرا على حقيقته) (شامی: ۳۶۳/۹)

جمال بالکل ختم ہو جائے قربانی کے لئے مانع ہے۔ اور جو عیب ایسا نہ ہو اس میں حرج نہیں۔^(۱)

تفریحات:

(۱) پس جو جانور اندھلیا کا نا ہو، یا اس کی ایک آنکھ کی تہائی سے زائد روشنی چلی گئی ہو اس کی قربانی جائز نہیں۔^(۲)

(۲) جانور کا ایک کان ایک تہائی یا زائد کٹ گیا ہو؛ یا دم (پونچھ) ایک تہائی یا زائد کٹ گئی ہو تو اس کی قربانی درست نہیں۔ (البتہ دم یا کان پیدائشی چھوٹے ہوں تو کوئی حرج نہیں، اسی طرح کان میں سوراخ ہو یا کان لمبائی میں چیرا گیا ہو تو بھی مضائقہ نہیں)^(۳)

(۳) اگر زبان اتنی کٹ گئی ہو کہ گھاس نہ کھا سکتا ہو تو قربانی جائز نہیں۔^(۴)

(۴) جانور کے پیدائشی دانت نہ ہوں یا اکثر دانت گر گئے ہوں تو قربانی جائز نہیں۔^(۵) (البتہ اگر دانت نہ ہونے کے باوجود گھاس کھا سکتا ہو تو اس کی قربانی درست ہے یہی صحیح قول ہے)^(۶)

(۵) جانور کا سینگ جڑ سے ٹوٹ گیا اور اس کا اثر دماغ تک پہنچ گیا تو قربانی جائز نہیں۔ (البتہ اگر پیدائشی سینگ نہ ہوں یا سینگ جڑ سے نہیں ٹوٹا، بیچ میں سے ٹوٹ گیا یا صرف کھول اتر گیا تو اس کی قربانی جائز ہے)^(۷)

(۶) جانور اتنا لنگڑا ہو کہ صرف تین پاؤں سے چلتا ہو، چوتھا پاؤں زمین پر رکھتا ہی نہ ہو یا چوتھا پاؤں رکھتا ہو مگر اس سے چل نہ سکتا ہو تو قربانی جائز نہیں۔ (لیکن اگر چلتے

(۱) کل عیب یزید المنفعة علی الکمال أو الجمال علی الکمال يمنع الاضحية وما لا یكون بهذه الصفة لا یمنع (حدیہ: ۲۹۹/۵) (۲) ہندیہ: ۲۹۷/۵۔

(۳) ہندیہ: ۲۹۷/۵۔ (۴) شامی: ۴۷۰/۹۔ (۵) خانیہ: ۳۳۶/۳۔

(۶) وأما الهتماء وهي التي لا أستان لها فإن كانت ترعى وتعتلف جازت وإلا فلا، وهو الصحيح (ہندیہ: ۲۹۸/۵) (۷) ہندیہ: ۲۹۷/۵۔

وقت اس نکتہ پر پاؤں کا سہارا لے کر چلا ہو اگرچہ نکتہ اکر چلا ہو تو پھر اس کی قربانی درست ہے^(۱)

(۷) جانور اتنا پاگل یا بیمار ہو کہ پاگل پن اور بیماری کی وجہ سے کھاپی نہ سکتا ہو تو اس کی قربانی جائز نہیں۔^(۲)

(۸) اتنا کمزور اور مرٹل ہو کہ ہڈیوں میں گودا نہ رہا ہو (جس کی علامت یہ ہے کہ پیروں پر کھڑا نہ ہو سکے) تو اس کی قربانی جائز نہیں۔ (اور اگر اتنا کمزور نہ ہو بلکہ چلا پھرتا ہو مگر دبلا پتلا ہو تو کوئی حرج نہیں اس کی قربانی جائز ہے)^(۳)

(۹) دو تھن والے جانور میں ایک تھن اور چار تھن والے جانور میں دو تھن سوکھ گئے ہوں (یعنی کسی بیماری کی وجہ سے ان میں دودھ نہ اترتا ہو) یا کٹ گئے ہوں یا اچھے زخمی ہوں کہ بچہ کو دودھ نہ پلا سکے تو اس کی قربانی جائز نہیں۔^(۴)

(۱۰) خنثی یعنی جانور میں پیدا نہ ہوئی مذکر و مؤنث دونوں کی علامت ہو، یا کوئی علامت نہ ہو تو قربانی جائز نہیں۔^(۵)

ملحوظہ: یہ سب عیوب خواہ خریدنے سے پہلے ہوں یا خریدنے کے بعد پیدا ہوئے ہوں دونوں کا حکم یکساں ہے، البتہ ذبح کرتے وقت جانور کے ترپنے یا کودنے سے کوئی عیب پیدا ہو جائے تو کوئی حرج نہیں ایسا عیب معاف ہے۔^(۶)

ان کے علاوہ باقی عیوب میں حرج نہیں، جیسے:

(۱۱) جانور خارش زدہ، مگر فربہ ہو تو اس کی قربانی جائز ہے۔^(۷)

(۱) شامی: ۳۶۸/۹۔ (۲) شامی: ۳۶۹/۹۔ (۳) بدائع الصنائع: ۲۱۳/۴۔

(۴) حندیہ: ۳۹۸/۵، خلاصۃ الفتاویٰ: ۳۴۱/۳۔ (۵) حندیہ: ۲۹۹/۵۔

(۶) ولا یضر تعیہا من اضطرابہا عند الذبح (الدر المنثور علی ہامش رد المحتار: ۳۷۱/۹)۔

(۷) (ابو یصحی .. الجرباء السمينة مفلو مهزولة لم یحز (الدر المنثور علی ہامش رد المحتار: ۳۶۵/۹)

(۱۲) زیادہ عمر ہو جانے کی وجہ سے بچہ پیدا کرنے کے لائق نہ رہا ہو، اس کی قربانی جائز ہے۔^(۱)

(۱۳) داغ دیا ہوا ہو تو کوئی حرج نہیں، قربانی جائز ہے۔^(۲)

(۱۴) جانور ایک فوطہ والا ہو تو کوئی بات نہیں، قربانی درست ہے۔^(۳)

(۱۵) جانور رسولی والا ہو تو مضائقہ نہیں، قربانی صحیح ہے۔^(۴) (رسولی: گلی لورڈی گرہ کو کہتے ہیں جو مواد سے ہو جاتی ہے یہ علامہ ادپری حصہ میں پشت اور گردن کے بیچ میں ہوتی ہے، فیروز اللغات)

(۱۶) کتیا، خنزیر یا عورت کے دودھ سے جس جانور نے پرورش پائی ہو اس کی قربانی جائز ہے (کیوں کہ بڑا ہونے تک چارو وغیرہ کھانے سے اس دودھ کا اثر ختم ہو جاتا ہے)۔^(۵)

(۱۷) جانور نجاست کھانے والا ہو مگر چند روز باندھ کر اس کو چارہ کھلایا گیا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے۔ بزاز یہ میں ہے کہ اس کی مدت اوٹھ میں ایک مہینہ؛ گائے، بھینس میں ۲۰ روز اور بکرے میں ۱۰ روز ہے، مگر علامہ سرخسی فرماتے ہیں: اصح یہ ہے کہ وقت کی کوئی تحدید نہیں جب بھی جانور کے گوشت سے بدبو ختم ہو جائے ذبح کرنا جائز ہے۔^(۶)

(۱) ویجوز المجبوب—والعاجزة عن الولادة لکبر سنہا (ہندیہ: ۲۹۷/۵)

(۲) ویجوز—اللتی بہا کی (ہندیہ: ۲۹۷/۵) (۳) (بلیل جواز الخصی: کما

فی المحمودیہ) (۴) رحمیہ: ۱۸۳/۳۔ (۵) حلت کما حل اکل جدی غلی بلبن

خنزیر (الدر المختار علی بائش رد المحتار: ۴۹۱/۹، کتاب الحظر)

(۶) کو فی البزازیة: ان ذلک شرط فی اللتی لا تأکل إلا الجیف ولکن جعل

التقلید فی الابل بشہر وفي البقر بعشرین وفي الشاة بعشرة، وقال السرخسی:

الاصح عدم التقلید حتی تزول الرائحة المتة (شامی: ۴۹۱/۹، کتاب الحظر)

اور جو جانور نجاست کے ساتھ چارہ وغیرہ بھی کھاتا ہو اور نجاست کھانے سے اس کا گوشت بدبودار نہ ہوا ہو اس کو فوراً ذبح کرنا جائز ہے، باندھنا ضروری نہیں۔^(۱)

(۱۸) جو جانور بت یا مزار کے نام پر چھوڑا گیا ہو مگر اس کے مالک (چھوڑنے والے) سے خرید لیا گیا ہو تو اس کی قربانی جائز ہے (مالک سے خریدنا اس لئے کہ ایسا جانور مالک کی ملک ہی میں رہتا ہے)^(۲)

(۱۹) جس جانور کے بال کاٹ لئے گئے ہوں یا بال جل گئے ہوں اس کی قربانی جائز ہے۔^(۳)

(۲۰) زمین جوتے یا رسی باندھنے یا مارنے سے جسم پر نشان یا زخم پڑ گیا ہو تو اس کی بھی قربانی جائز ہے۔^(۴)

مگر مستحب یہ ہے کہ جانور خوبصورت، فربہ اور پیدائشی اعتبار سے مکمل ہو کہ یہ قربان گاہ الہی پر اپنی چاہت اور محبت کی قربانی ہے جس کا تقاضہ یہ ہے کہ جانور میں ذرا بھی عیب نہ ہو، ہر اعتبار سے کامل و مکمل ہو۔^(۵)

۲۰۸- ضابطہ: بڑے جانور میں شرکت کے لئے ہر شریک کی عبادت کی نیت ضروری ہے۔^(۶)

تشریح: پس تمام شرکا کے لئے ضروری ہے کہ قربانی؛ یا عقیقہ؛ یا دم تمتع؛ وغیرہ کی

(۱) ولو اكل النجاسة وغيره بحيث لم يتن حلت (الدر المختار علی ما مش رد المحتار: ۹۰ ر

(۲) (۴۹۱) (۲) معارف القرآن: ۱/۳۲۳، سورۃ بقرہ، تحت الآیۃ وما اهل به لغیر اللہ۔

(۳) (۲۹۷) (۳) وكذا المجزوءة وهي التي جز صولها الخ (ہندیہ: ۵/۲۹۷)

(۴) (۵۴۰/۳) (۵) قال الفہستالی: واعلم ان الكل لا يعلو عن عيب،

والمسحوب ان يكون سليما عن العيوب الظاهر، فلما جوزها هنا جوز مع الكراهة

(شامی: ۹/۴۶۸) (۶) وان كان شريك الستة نصرانيا او مرید اللحم لم يعجز عن

واحد منهم لان الارادة لا تنجز (الدر المختار علی ما مش رد المحتار: ۹/۴۷۲)

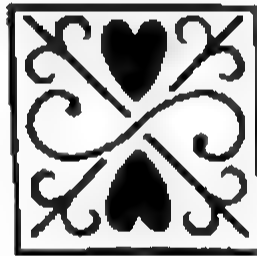
نیت سے شریک ہوں، اگر ایک شریک کی بھی نیت گوشت کی ہوگی تو سب کی قربانی درست نہ ہوگی۔

۲۰۹۔ ضابطہ: بوقت خرید جانور کے جسم پر جو چیزیں ہوتی ہیں ان کا صدقہ

کرنا مستحب ہے۔^(۱)

تشریح: پس رسی، قلاوۃ، بالی وغیرہ جو جانور کے بدن پر ہوں (ذبح کے بعد) ان سب کا صدقہ کر دینا مستحب ہے، خود بھی استعمال کر سکتا ہے۔ البتہ اگر فروخت کر دے تو اس کی قیمت صدقہ کرنا واجب ہے۔ جیسا کہ گوشت اور چرم کا حکم ہے۔^(۲)

اور جانور خریدنے کے بعد جو اپنی رسی وغیرہ استعمال کی ہے اس کے لئے صدقہ کا حکم نہیں۔^(۳)



(۱) ویتصدق بجلدها وکذا بجلالہا وفلاتدھا، فإنہ یستحب (شامی: ۹/۴۷۷)

(۲) ولو باع الجلد أو اللحم بالدرہم أو بما لا ینفع بہ إلا بعد استہلاکہ تصدق بثمانہ، لأن القربۃ انتقلت إلی بدلہ وقولہ علیہ السلام من باع جلد أضحیۃ فلا أضحیۃ لہ یفید کراہۃ البیع..... ولا یعطى اجر الجزار من الأضحیۃ لقولہ علیہ السلام لعلى رضى الله عنہ تصدق بجلالہا وخطامہا ولا تعط الجزار منها شیئا والنہی عنہ نہی عن البیع ایضاً، لأنہ فی معنی البیع. (ہدایہ: ۴/۳۵۰)

(۳) محمودیہ: ۱۷/۲۸۸۔

کتاب النکاح

ایجاب وقبول کا بیان

n۔ ضابطہ: جو لفظ جو فی الحال کامل ملکیت پر دلالت کرتا ہے (جیسے ہبہ، صدقہ، تملیک، بیع، شراء، قرض وغیرہ) اس سے نکاح کرنا درست ہے (جبکہ اس سے نکاح مراد لینے کی نیت یا کوئی قرینہ ہو اور گواہ بھی یہ مقصد کسی طرح سمجھتے ہوں) ^(۱)

تشریح: پس جس طرح نکاح اور تزویج وغیرہ صریح الفاظ سے نکاح ہو جاتا ہے، اسی طرح وہ الفاظ جو لفظ نکاح کے ہم معنی تو نہیں مگر ان سے کنایہ نکاح کا مفہوم سمجھا جاتا ہے تو ان سے بھی نکاح ہو جائے گا، جبکہ وہ لفظ ایسا ہو جس سے فی الحال کامل ملکیت مراد لی جاتی ہو، جیسے ہبہ، صدقہ، تملیک، بیع، شراء، قرض وغیرہ مثلاً عورت یوں کہے: ”میں نے اپنی ذات تجھے ہبہ کی“ یا ”صدقہ کیا“ یا ”تجھے اپنی ذات کا مالک بنایا“ یا جیسے مرد کہے: ”میں نے تجھ کو اتنے روپیہ کے عوض خرید لیا“ یا عورت کہے: ”میں نے اپنی ذات تیرے ہاتھ فروخت کی“ یا ”قرض دی“ تو قبول پائے جانے پر ان تمام صورتوں میں اصح اور مختار قول کے مطابق نکاح ہو جاتا ہے بشرطیکہ متکلم نے اس لفظ سے نکاح ہی مراد لیا ہو اور کوئی قرینہ بھی اس امر پر دلالت کرتا ہو، مثلاً مہر کا ذکر یا لوگوں کو

(۱) (وانما یصح بلفظ تزویج ونکاح) (وما عداهما کل لفظ وضع لتملیک عین) کاملہ (فی الحال) بشرط النیة أو قرينة وفہم الشہود المقصود (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۸۳۷/۸۳۷)

جمع کرنا، گواہ بنانا اور خطبہ نکاح پڑھنا وغیرہ۔ اور اگر کوئی قرینہ نہ ہو تو قبول کرنے والے نے اپنی مراد کو واضح کیا ہو۔ نیز گواہوں نے بھی سمجھ لیا ہو کہ اس لفظ سے نکاح مراد لیا ہے، خواہ بتلانے سے سمجھا ہو یا کسی قرینہ سے خود ہی سمجھ لیا ہو۔

اور وہ الفاظ جن سے کامل ملکیت مراد نہیں ہوتی ان سے نکاح درست نہیں، جیسے رہن، عاریت، تحلیل، اباحت، اجارہ وغیرہ۔ اسی طرح وہ لفظ جس سے کامل ملکیت تو مراد ہوتی ہے، لیکن فی الحال مراد نہیں ہوتی اس سے بھی نکاح جائز نہیں، جیسے وصیت کا لفظ یعنی عورت کا باپ کہے: ”میں وصیت کرتا ہوں کہ تو میری بیٹی کا مالک ہے“ اور مرد قبول بھی کر لے تو اس سے نکاح نہ ہوگا اس لئے کہ وصیت میں اگرچہ کامل ملکیت ہوتی ہے، مگر فی الحال نہیں ہوتی، بلکہ وصی کے مرنے کے بعد ہوتی ہے۔

۳۱۱- **ضابطہ:** ایجاب و قبول ہر زبان میں درست ہے اور ان کے معنی جاننا

ضروری نہیں۔^(۱)

تشریح: پس عربی، فارسی، اردو وغیرہ کسی بھی زبان میں ایجاب و قبول کر لے تو نکاح ہو جائے گا، اگرچہ اس کے معنی معلوم نہ ہوں، صرف اتنا جان لینا کافی ہے کہ اس لفظ سے نکاح ہو رہا ہے۔^(۲)

تفریع: پس اگر کسی کو گواہوں کی موجودگی میں سکھایا جائے کہ کہہ ”زَوَّجْتُ نَفْسِي مِنْكَ“ اور عورت کو سکھایا جائے کہ کہہ ”قَبِلْتُ“ و نکاح ہو جائے گا، اگرچہ مرد اور عورت یہ نہ جانتے ہوں کہ ان الفاظ کے کیا معنی ہیں۔ ہاں اتنا ضرور جانتے ہوں کہ یہ ایجاب یا قبول کا کلمہ ہے، اگر یہ بھی نہ جانتے ہوں تو پھر نکاح نہ ہوگا۔^(۳)

(۱) شامی: ۹۲/۳۔ (۲) ووفق الرحمنی بحمل القول بالاشتراط علی علم اشتراط

فہم معانی الالفاظ بعد فہم أن المراد عقد النکاح (شامی: ۹۲/۳)

(۳) وفی تقریرات الرافعی ۱۸۱: لکن فی البزازیة: تلفظت المرأة بالعربیة زوجت

لفسی من فلان ولا تعرف ذالك وقال فلان قبلت والشهود يعلمون أو ←

۲۱۲- ضابطہ: ایجاب وقبول لفظاً محتر ہے نہ کہ فعلاً۔^(۱)

تفریعات:

(۱) پس اگر کوئی مرد کہے: ”میں نے اتنے روپیہ کے عوض تم سے نکاح کیا“ جواب میں عورت کچھ نہ کہے، صرف مہر پر قبضہ کر لے تو اس طرح نکاح منعقد نہ ہوگا۔

(۲) اسی طرح ہندوؤں کی طرح مرد و عورت نے سات پھیرے لئے اور مرد نے عورت کو منگل شتر پہنایا (جیسا کہ بعض جگہوں میں نام نہاد مسلمان بھی ایسا کرتے ہیں) اور زبان سے ایجاب قبول نہیں کیا تو نکاح نہ ہوگا۔

۲۱۳- ضابطہ: دونوں گواہوں کا ایک ساتھ ایجاب وقبول مننا ضروری ہے۔^(۲)

تفریع: پس اگر گواہوں نے صرف ایجاب کا لفظ سنا اور قبول کا لفظ نہیں سنا یا ایک نے صرف ایجاب کا لفظ سنا اور دوسرے نے صرف قبول کا یا دونوں گواہوں نے متفرقاً (علاحدہ علاحدہ) ایجاب وقبول کو سنا، یعنی پہلے ایک نے سنا پھر دوسرے نے تو ان تمام صورتوں میں نکاح نہ ہوگا۔

استدراک: لیکن اگر کوئی شخص گونگا ہو تو ظاہر ہے کہ گواہ اس کا کلام نہیں سن سکتے، پس یہ صورت مستثنیٰ ہے۔ اس کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ گونگا شخص لکھنا جانتا ہو تو اس کے لئے ایجاب یا قبول کو لکھنا ضروری ہے (یعنی گواہوں کے سامنے نکاح کی مجلس میں لکھ کر پیش کرے) اور اگر لکھنا نہ جانتا ہو تو ایسے اشارہ سے جو مقصود پر دلالت کرنے والا ہو ایجاب یا قبول کرے تو کافی ہے، نکاح صحیح ہو جائے گا۔^(۳)

→ لا یعلمون صح النکاح، قال فی النصاب وعلیہ الفتویٰ۔

(۱) فلا ینعقد بقبول بالفعل (الدر المختار علی ہامش رد المختار: ۳/۷۳، ہندیہ: ۱/۷۱۰)۔

(۲) سامعین قولہما معاً (الدر المختار علی ہامش رد المختار: ۳/۹۱، البحر: ۳/۱۵۶)۔

(۳) فإن کان الآخر من لا یکتب وکان له اشارة تعرف فی طلاقہ ونکاحہ.....

فہو جائز الخ. فقد رتب جواز الاشارة علی عجزہ عن الكتابة لیفید أنه إن ←

۴۴- ضابطہ: ایجاب کی عبارت تام ہونے سے پہلے قبول صحیح نہیں۔^(۱)

تفریع: پس اگر نکاح پڑھانے والے نے کہا ”میں نے فلاں بنت فلاں کا نکاح تجھ سے کیا“ اور لفظ ”کیا“ کہنے سے قبل ہی مرد نے کہا ”میں نے قبول کیا“ تو یہ قبول صحیح نہ ہوگا (کیوں کہ جب تک آخری لفظ نہ بولا جائے کلام میں استثناء وغیرہ کے ذریعہ تغیر کا احتمال باقی رہتا ہے)

۴۵- ضابطہ: نکاح کے وقت دولہا و دولہن کی تعیین ضروری ہے، نام لیا ضروری نہیں۔^(۲)

تفریعات:

(۱) اگر مجلس نکاح میں دولہا و دولہن موجود ہوں تو ایجاب و قبول کے وقت ان کا نام لیا ضروری نہیں، اشارہ کر لینا کافی ہے جیسے نکاح خواں کہے: ”میں نے تمہارا نکاح ان کے ساتھ کر دیا“۔

(۲) اگر دولہا و دولہن موجود نہ ہوں مگر گواہوں اور عاقد کے سامنے نام لئے بغیر ہی متعین ہوں، مثلاً کسی شخص کی ایک بی لڑکی ہے اس نے کسی مرد سے کہا ”میں نے تمہارا نکاح اپنی لڑکی سے کر دیا“ مرد نے کہا ”میں نے قبول کیا“ تو نکاح ہو گیا، جبکہ وہ مرد اور گواہ جانتے ہوں کہ اس کی ایک بی لڑکی ہے۔ یا دو لڑکیاں ہوں مگر ان میں سے ایک شادی شدہ اور دوسری غیر شادی شدہ ہو (اور اس بات کو مرد و گواہ جانتے ہوں) تو غیر شادی شدہ سے نکاح متعین ہو جائے گا، اگرچہ اس کا نام نہ لیا ہو۔^(۳)

→ کان یحسن الکتابۃ لا یجوز اشارتہ (شامی: ۵۸۴/۲)

(۱) فلو قبل الآخر قبلہ لم یصح لتوقف أول الکلام علی آخرہ لوفیہ ما یغیر أولہ (الدر المختار علی ما مش رد المحتار: ۷۵/۳) (۲) مستقاد: شامی: ۹۰/۳۔

(۳) إذا کان للمزوج ابنة واحدة وللقابل ابن واحد فقال زوجت ابنتی من ابنک یجوز النکاح (البحر المحیط فی البزازیة: رجل له ابنتان مزروجة و غیر مزروجة ←

لیکن اگر دولہا یا دولہن مجلس نکاح میں موجود نہ ہوں اور نہ گواہ و عاقد کے سامنے متعین ہوں تو پھر اس کا اور اس کے باپ کا نام لینا ضروری ہے، تاکہ تعین ہو جائے۔
فائدہ: اگر کسی عورت کے دو نام ہوں تو ان میں سے جو مشہور نام ہو وہی لیا جائے،
بہتر ہے کہ دونوں نام لئے جائیں۔^(۱)

۲۱۶- **ضابطہ:** اگر اشارہ اور تسمیہ جمع ہوں تو اشارہ کا اعتبار ہوگا۔^(۲)

تفریع: پس ایجاب وقبول کے وقت اگر عورت یا اس کے باپ کے نام میں غلطی ہو جائے تو اگر مجلس نکاح میں عورت موجود ہو اور اس کی طرف اشارہ کر کے نکاح کیا گیا ہو تو نکاح صحیح ہو جائے گا (کیوں کہ یہاں اشارہ اور تسمیہ دونوں جمع ہیں، پس اشارہ کا اعتبار ہوگا)

اور اگر عورت مجلس نکاح میں موجود نہ ہو تو نکاح صحیح نہ ہوگا، کیوں کہ اشارہ نہ ہونے کی وجہ سے تسمیہ متعین ہو گیا اور تسمیہ غلط ہے۔^(۳)

۲۱۷- **ضابطہ:** ایجاب وقبول کے وقت عاقدین کی مجلس کا متحد ہونا ضروری ہے^(۴)
تفریعات:

(۱) پس ٹیلیفون پر ایجاب وقبول سے نکاح صحیح نہ ہوگا، کیوں کہ ٹیلیفون میں عاقدین کی مجلس ایک نہیں ہوتی۔ — ہاں اگر ٹیلیفون پر اگر کسی کو وکیل بنایا اور وکیل

→ وقال عند الشهود زوجت بتي منك لم يسم اسم البنت وقال الخاطب
فلت صح وانصرف إلى الفارغة (منحة الخالق على البحر: ۱۵۰/۳)

(۱) ولو كان للمرأة اسمان تزوج بما عرفت به، وفي الظهيرية: والأصح عندي
أن يجمع بين الإسمين (البحر الرائق: ۱۵۰/۳) (۲) ہدایہ۔

(۳) غلط وکیلہا بالنکاح فی اسم ابیہا بغیر حضورہا لم یصح للجهالة، وکذا
لو غلط فی اسم بنته إلا إذا كانت حاضرة وأشار إليها فیصح (الدراختار علی ہامش
رد المحتار: ۹۶/۳) (۴) ہدایہ: ۳۹۰/۳، البحر: ۱۲۸/۳۔

نے ایجاب یا قبول کیا تو نکاح درست ہے، جیسے لڑکے یا لڑکی نے کسی کو ٹیلیفون کیا اور کہا کہ ”میرا نکاح فلاں سے کر دو“ یا ان کے ولی مثلاً باپ نے کہا کہ ”میرے لڑکے یا لڑکی کا نکاح فلاں سے کر دو“ تو اب اگر وکیل نے دوشرعی گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول کر لیا تو نکاح منعقد ہو جائے گا۔

اس کی تفصیلی صورت یہ ہے کہ: ایک شخص مثلاً خالد برطانیہ میں رہتا ہے، وہ ہندوستان میں ایک لڑکی مثلاً زینب سے نکاح کرنا چاہتا ہے، پس خالد یا اس کا ولی ہندوستان میں ٹیلیفون کر کے کسی کو قبول کرنے کا وکیل بنادے، پھر جب نکاح پڑھانے والا (گواہوں کی موجودگی میں) کہے میں نے زینب بنت فلاں کا نکاح خالد بن فلاں کے ساتھ (جو برطانیہ میں رہتا ہے) کر دیا تو اسی مجلس میں خالد کا وکیل کہے: ”میں نے اس نکاح کو خالد کیلئے قبول کیا“ تو نکاح منعقد ہو جائے گا۔^(۱)

(۲) اگر چلتے چلتے ایجاب و قبول کیا تو نکاح صحیح نہ ہوگا، خواہ پیدل چلے یا جانور پر سوار ہو کر، کیوں کہ اس صورت میں ایجاب و قبول کی مجلس ایک نہیں ہوگی۔ البتہ کشتی کی سواری میں فقہاء نے ایجاب و قبول کو درست قرار دیا ہے اور اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ کشتی مکان واحد کی طرح ہے اور عاقدین کو اس کے ٹھہرانے کا اختیار نہیں۔^(۲)

بہی علت ریل اور ہوائی جہاز میں بھی پائی جاتی ہے، پس ریل اور ہوائی جہاز میں نکاح درست ہوگا۔

۲۱۸- ضابطہ: ایجاب و قبول کے درمیان کوئی بھی ایسا فعل پایا جائے جو اعراض پر دلالت کرتا ہو تو نکاح صحیح نہ ہوگا۔^(۳)

(۱) فتاویٰ محمودیہ: ۶۸۰/۱۰۔ (۲) فلولو عقد و ہما یمشیان و یسیران علی الدابة لایجوز، وإن کانا علی سفینة سائرة جاز (المحرر الرائق: ۱۳۸/۳)
(۳) شامی: ۶/۴۔

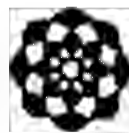
جیسے کھانا، پینا، باتوں میں مشغول ہو جانا، مجلس سے کھڑا ہو جانا وغیرہ مگر ایجاب قبول کے دوران (یعنی ایجاب کے بعد، قبول سے پہلے) قبول کرنے والے کی طرف سے یہ باتیں پائی گئیں تو نکاح نہ ہوگا، کیوں کہ ان چیزوں سے مجلس بدل جاتی ہے جبکہ ایجاب و قبول کی مجلس ایک ہونی ضروری ہے۔^(۱)

۲۱۹- **ضابطہ:** ایجاب و قبول میں ظاہری الفاظ کا اعتبار ہے، رضا مندی شرط نہیں۔^(۲)

تفریحات:

(۱) پس اگر کسی کو ڈرا دھمکا کر زبردستی ایجاب یا قبول کروایا تو نکاح ہو گیا، جیسے کسی مرد یا عورت سے کہا کہ تم مجھ سے، یا فلاں سے نکاح کر لو ورنہ جان سے مار ڈالوں گا، اس نے ڈر کے مارے قبول کر لیا تو نکاح منعقد ہو جائے گا۔

(۲) اسی طرح ہنسی مذاق میں بھی ایجاب و قبول صحیح ہو جاتا ہے، جیسے مرد نے (گو اہوں کی موجودگی میں) عورت سے مذاقاً کہا: ”میں نے تم سے نکاح کر لیا“ عورت نے بھی ہنسی میں کہا: ”میں قبول کرتی ہوں“ تو نکاح منعقد ہو جائے گا، کیوں کہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے: ”ثَلَاثُ جِدَّةٍ عَنْ جِدَّةٍ وَهَزْلُ لَهْنٍ جِدَّةُ النِّكَاحِ وَالطَّلَاقِ وَالرَّجْعَةِ“: تین چیزیں ایسی ہیں جن میں سنجیدگی سنجیدگی ہے اور ہنسی مذاق بھی سنجیدگی ہے، وہ: نکاح، طلاق اور رجعت ہیں۔^(۳)



(۱) فلو أوجب أحدهما لتمام الآخر أو اشغل بعمل آخر بطل الإيجاب، لأن

شرط الارتباط اتحاد الزمان فجعل المجلس جامعاً تيسيراً (شامی: ۷/۳۶۷)

(۲) إذهقية الرضا غير مشروطة في النكاح (شامی: ۷/۳۶۷)

(۳) فیض التدریس: ۶/۲۷۸، رقم الحدیث: ۳۳۵۱۔

نکاح کی شرطوں کا بیان

۲۲۰۔ **ضابطہ:** نکاح میں کسی قسم کی تعلیق صحیح نہیں۔^(۱)

تشریح: پس اگر نکاح کو کسی وقت یا جگہ یا فعل پر یا کسی (دوسرے شخص) کی رضامندی اور اجازت پر معلق کیا تو نکاح درست نہ ہوگا، مثلاً کسی نے کہا کہ جب فلاں وقت آجائے تیرے ساتھ نکاح منظور ہے یا فلاں جگہ میں منظور ہے یا میرا فلاں کام ہو جائے تو قبول ہے یا میرے والد اگر راضی ہو جائیں یا اجازت دیدیں تو نکاح قبول ہے ان سب صورتوں میں نکاح صحیح نہ ہوگا،^(۲) کیوں کہ ان صورتوں میں ایجاب و قبول سے انعقاد نکاح فوراً معلوم نہیں ہوتا، جبکہ شرط یہ ہے کہ زوجین کی طرف سے جب (اصالۃ یا وکالۃ) ایجاب و قبول پایا جائے تو فوراً بلاتا خیر اسی مجلس میں نکاح منعقد ہو جانا چاہئے۔

استدراک: لیکن اگر زمانہ ماضی کے کسی امر پر نکاح کو معلق کیا تو صحیح ہے، کیوں کہ ماضی متعین اور معلوم الحال ہے، جیسے زید نے اپنے لڑکے کا پیغام خالد کی لڑکی کو دیا، خالد نے کہا میں نے اپنی اس لڑکی کا نکاح فلاں سے کر دیا ہے، زید نے اس کی تکذیب کی یعنی اس نے کہا تم جھوٹ بولتے ہو، خالد نے کہا اگر میں نے اپنی لڑکی کا نکاح فلاں سے نہ کیا ہو تو تمہارے لڑکے سے کر دیا، لڑکے کے باپ (زید) نے کہا مجھے منظور ہے یعنی قبول کر لیا اور حقیقت میں اس لڑکی کا نکاح کہیں نہیں ہوا تھا تو زید کے لڑکے سے نکاح ہو جائے گا۔^(۳)

(۱) ان النکاح المعلق بالشرط لا یصح (شامی: ۱۵۱/۳، ہندیہ: ۱۷۳/۱)

(۲) کتزوجک إن رضی أبی لم ینعقد النکاح لعلیقه بالخطر..... ولا یصح

إضافته إلی المستقبل کتزوجک غداً أو بعد غد لم یصح (الدر المختار: ۱۵۱/۳،

ہندیہ: ۱۷۳/۱) (۳) لا أن یعلقه بشرط ماض کائن لا محالة لیكون تحقیقاً لینهقد

فی الحال، کان خطب بنتاً لابنه فقال أبوها زوجها قبلک من فلان فکله ←

اسی طرح کسی کی رضامندی یا اجازت پر نکاح کو معلق کرنے سے نکاح نہیں ہوتا، لیکن جس کی رضامندی پر نکاح معلق کیا ہے وہ مجلس نکاح میں موجود ہو اور راضی ہو جائے تو استحساناً نکاح صحیح ہو جائے گا، جیسے کہا: اگر میرے والد راضی ہو تو نکاح قبول ہے اور اس کے والد مجلس نکاح میں موجود تھے اور انہوں نے رضامندی ظاہر کر دی تو استحساناً نکاح ہو جائے گا اور اگر موجود نہ ہوں تو نکاح نہ ہوگا اگرچہ وہ راضی ہو جائیں۔^(۱)

۴- ضابطہ: نکاح میں شرط باطل خود باطل ہو جاتی ہے اور عقد صحیح ہو جاتا ہے۔^(۲) جیسے مرد نے کہا: میں نے قبول کیا اس شرط پر کہ مجھ پر نفقہ کی ذمہ داری نہیں ہوگی یا ایک متعین مقدار سے نفقہ دوں گا یا ہم دونوں ایک دوسرے کے وارث نہیں ہوں گے؛ یا عورت نے کہا: میں نے نکاح کیا اس شرط پر کہ تو میری موجودگی میں کسی اور عورت سے نکاح نہیں کرے گا یا موجودہ بیوی کو طلاق ہے وغیرہ تو ایسی شرط کا کوئی اعتبار نہیں وہ شرط کالعدم ہے۔ پس شوہر پر اس کی استطاعت کے مطابق نفقہ دینا لازم ہوگا، اور میاں بیوی ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، اور میاں دوسری عورت سے نکاح کر سکتا ہے اور موجودہ بیوی کو طلاق نہیں ہوگی۔^(۳)

→ فقال: إن لم أكن زوجتها لفلان فقد زوجها لإبنك فقبل، ثم علم كذبه انعقد لصعليقه بموجود (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۱۵۱/۴)

(۱) وكذا إذا وجد المعلق عليه في المجلس (الدر المختار) في الخانية: ذكر بعد ذلك مسألة الصليق برضا فلان، فقال: إن كان فلان حاضراً في المجلس ورضي جاز استحساناً، أو لافلا وإن رضى (شامی: ۱۵۲/۳) (۲) ولكن لا يطل النكاح بالشرط الفاسد وإنما يطل الشرط دونه (الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۱۵۲/۳) (۳) رجل تزوج امرأة على أن ينفق عليها في كل شهر مائة دينار قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى: النكاح جائز ولها نفقة مثلها بالمعروف - رجل تزوج امرأة على ألف درهم على أن لا يورثها جاز النكاح ويعوارثان (فتاویٰ قاضی خان علی ہاشم الہندیہ: ۳۳۱/۱)

اسی طرح اگر عاقدین میں سے کسی نے کہا کہ میں نکاح قبول کرتا ہوں اس شرط پر کہ اس نکاح کو باقی رکھنے یا نہ رکھنے پر میرے والد کو اختیار ہوگا تو نکاح صحیح ہو جائے گا اور اس کے والد کو کچھ اختیار نہیں ملے گا۔^(۱)

اسی طرح اگر مرد نے کہا: میں نے اس عورت سے نکاح کیا اس شرط پر کہ اسے طلاق ہے یا اس شرط پر کہ طلاق کا امر اس کے اختیار میں ہے یعنی وہ جب چاہے اپنے اوپر طلاق واقع کر سکتی ہے تو نکاح صحیح ہو جائے گا اور شرط باطل ہو جائے گی، یعنی عورت پر طلاق واقع نہیں ہوگی اور نہ اس کے لئے اختیار ہوگا، امام محمدؒ نے الجامع الصغیر میں ایسا ہی لکھا ہے۔ لیکن فقہ ابو اللیثؒ فرماتے ہیں یہ حکم اس صورت میں ہے جب شرط لگانا مرد کی طرف سے ہو یعنی مرد نے شرط لگائی ہو اور اگر شرط عورت کی جانب سے ہو، جیسے عورت نے کہا: میں نے نکاح کیا اس شرط پر کہ مجھے طلاق ہے یا طلاق کا امر میرے اختیار میں ہے، مرد نے کہا: میں نے قبول کیا تو نکاح ہو جائے گا اور عورت پر طلاق پڑ جائے گی اور اس کو طلاق کا اختیار ہوگا جب چاہے اپنے اوپر طلاق واقع کر سکتی ہے، اس اختیار کو مرد واپس نہیں لے سکتا۔^(۲)

(۱) وفی فتاویٰ ابی اللیث تزوج امرأة علی أن أباه بالخیار صح النکاح ولاخیار (ہندیہ: ۲۷۳) (۲) رجل تزوج امرأة علی أنها طالق أو علی أن أمرها فی الطلاق بیدها ذکر محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی الجامع أنه یجوز النکاح والطلاق باطل ولا یكون الأمر بیدها وقال الفقیہ أبو اللیث رحمہ اللہ تعالیٰ هذا إذا بدأ الزوج فقال تزوجک علی أنك طالق وإن ابتدأت المرأة فقالت زوجت نفسی منك علی أنى طالق أو علی أن یتكون الأمر بیدي اطلق نفسی كلما شئت فقال الزوج قبلت جاز النکاح ویقع الطلاق یتكون الأمر بیدها.. ولو قال العبد لمولاه إذا تزوجتها فامرہا بیدک أبداً ثم تزوجها یتكون الأمر بید المولی ولا یمکن اخراجه أبداً کذا فی فتاویٰ قاضی خاں (ہندیہ: ۲۷۳، فتاویٰ قاضی خاں علی ہامش الہندیہ: ۳۲۹)

ملفوظ: یہ آخری مسئلہ ان عورتوں کے لئے غنیمت ہے جو محض حلالہ کے لئے نکاح کرنا چاہتی ہوں اور خطرہ ہو کہ زوج ثانی نکاح کے بعد طلاق نہیں دے گا۔
تنبیہ: نکاح و طلاق میں تعلیق کے اعتبار سے دو مسئلے الگ الگ ہیں:

۱- مرد عورت سے کہے: ”میں نے تجھ سے نکاح کیا اس شرط پر کہ میری موجودہ بیوی کو طلاق ہے“ تو نکاح ہو جائے گا اور طلاق نہیں پڑے گی، جیسا کہ اوپر بیان ہوا، اس لئے کہ اس صورت میں طلاق کو شرط قرار دیا ہے اور نکاح مشروط ہے اور یہ شرط مرد کی طرف سے پائی نہیں گئی ہے اس لئے طلاق واقع نہیں ہوگی، رہا نکاح تو وہ شرط باطل کے ساتھ ہو جاتا ہے، اس لئے نکاح ہو جائے گا۔

۲- مرد کہے: ”اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو میری موجودہ بیوی کو طلاق“ تو نکاح بھی ہو جائے گا اور طلاق بھی پڑ جائے گی، اس لئے کہ یہ تعلیق ہے پس نکاح پائے جانے پر طلاق واقع ہو جائے گی۔ (پس ان دونوں مسئلوں کا فرق اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے) ^(۱)

۲۲۲- ضابطہ: نکاح میں خیار رویت اور خیار عیب کی گنجائش نہیں۔ ^(۲)

تفریع: پس اگر مرد یا عورت میں سے کسی نے کہا کہ میں نے نکاح قبول کیا مگر شرط یہ ہے کہ عورت میں کوئی عیب یا نقص (مثلاً اندھا ہونا، بہرہ ہونا، یا بد صورت ہونا، یا پردہ بکارت ٹوٹ ہوا ہونا وغیرہ) بالکل نہ ہو؛ تو نکاح درست ہو جائے گا، پھر اگر کوئی عیب یا نقص پایا جائے تو اسے کوئی اختیار نہیں ملے گا۔

البتہ اگر شوہر مقطوع الذکر یا نامرد یا خصی ہو یعنی جماع پر قدرت نہ رکھتا ہو تو عورت کو اختیار ملے گا کہ اگر وہ چاہے تو قاضی کے ذریعہ نکاح فسخ کر سکتی ہے، ان کے

(۱) لؤلؤ قال المراءة اللتی اتزوجها طالق تطلق بتزوجها (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۵۹۴/۳)

(۲) ولا یشتب فی النکاح خیار الرؤیة والعیب (ہندیہ: ۲۷۳/۱)

علامہ ہاشمی صورتوں میں اختیار نہ ہوگا۔^(۱)

نکاح میں گواہی کا بیان

۲۲۳- ضابطہ: ہر وہ مسلمان جو اپنی ذات پر ولایت رکھتا ہے نکاح میں گواہ

ہن سکتا ہے اور جو ایسا نہیں اس کا گواہ بننا صحیح نہیں۔

تفریع: پس نابالغ، مجنون، غلام، مکاتب اور کافر کا نکاح میں گواہ بننا صحیح نہیں

_____ اور عورت اور فاسق آدمی کا حتیٰ کہ محدود فی القذف کا گواہ بننا صحیح ہے، کیوں کہ

ان کو اپنی ذات پر ولایت حاصل ہے۔

تنبیہ: جاننا چاہئے کہ گواہی کے تعلق سے نکاح میں دو باتیں ہیں: انعقاد نکاح

اور اثبات نکاح۔ انعقاد کا حکم اوپر مذکور ہوا کہ کس کو گواہ بنانا درست ہے اور کس کو نہیں، رہا

اثبات کا حکم تو وہ نکاح کے انکار کے وقت ہے یعنی جب مرد یا عورت میں سے کوئی نکاح

کا انکار کرے یا کوئی اور شخص انکار کرے تو اس وقت قاضی کی عدالت میں گواہی صرف

ان ہی لوگوں کی قبول ہوگی جن کی گواہی باقی احکامات میں قبول ہوتی ہے، پس اندھوں

کی گواہی، عائدین کے رشتے داروں کی گواہی، فاسقوں اور محدود فی القذف کی گواہی

معتبر نہ ہوگی، اگرچہ ان تمام کی گواہی انعقاد نکاح میں معتبر ہے۔ بدائع میں ہے کہ

انعقاد نکاح میں اندھے، فاسق وغیرہ کی گواہی اس لئے معتبر ہے کہ وہاں مقصد زنا کی

تہمت کو دور کرنا اور نکاح کی تشہیر کرنا ہے (نہ کہ جو دوا انکار کے وقت عقد نکاح کی حفاظت

کرنا) اور یہ مقصد ان مذکورہ لوگوں کے حاضر ہونے سے حاصل ہو جاتا ہے، اگرچہ باقی

احکام میں ان کی گواہی قبول نہیں کی جاتی۔^(۲)

(۱) إلا إذا كان العيب هو الجب والخصا والعنة فإن المرأة بالخيار وهذا عند أبي

حنيفة وأبي يوسف رحمه الله تعالى (ہندیہ: ۱/۲۷۳)

(۲) والأصل أن كل من صلح أن يكون ولياً فيه بولاية نفسه صلح أن يكون

شاهداً فيه (شامی: ۳/۹۴) (۳) البحر الرائق: ۳/۱۵۸۔

ولایت نکاح کا بیان

۲۳۲- ضابطہ: نکاح میں ولایت کی ترتیب وہی ہے جو ترکہ میں عصبات

کی ہے۔^(۱)

تشریح: پس ترتیب اس طرح ہوگی: سب سے پہلے بیٹے کو ولایت حاصل ہے، پھر پوتے کو پھر پر پوتے کو نیچے تک۔ اس کے بعد باپ کو ولایت حاصل ہے، پھر دادا کو پھر پردادا کو اور پرتک۔ اگر ان میں سے کوئی نہ ہو تو میت کا سگا بھائی مستحق ہے، پھر باپ شریک بھائی، پھر ان کی اولاد اسی ترتیب سے۔ یہ لوگ نہ ہوں تو میت کا سگا چچا، پھر سوتیل چچا یعنی باپ کا سوتیل بھائی، پھر ان کی اولاد اسی ترتیب سے۔ اگر ان میں سے بھی کوئی نہ ہو تو میت کے باپ کا چچا ولی ہوگا، پھر اس کی اولاد۔ اگر یہ بھی نہ ہوں تو دادا کا چچا، پھر اس کی اولاد مستحق ہے۔ یہ حضرات بھی نہ ہوں تو پھر ماں ولیہ ہوگی، اس کے بعد دادی، پھر نانی، پھر حقیقی بہن، پھر علاتی بہن، پھر اخیانی (یعنی صرف ماں شریک) بھائی بہن، پھر ان کی اولاد، پھر ذوات الارحام میں سے پھوپھیاں پھر ماموں، پھر خالہ وغیرہ۔^(۲) اگر مذکورہ بالا رشتہ داروں میں سے کوئی موجود نہ ہو تو اخیر میں امیر و خلیفہ کو ولایت حاصل ہوگی یا اس قاضی کو جسے ولایت نکاح سپرد کی گئی ہے، پھر نائب قاضی کو جسے قاضی نے اختیار دیا ہے۔^(۳)

فائدہ: ولایت کی مذکورہ ترتیب کا مطلب یہ ہے کہ اگر ولی قریب موجود نہ ہو تو بعد کے ولی کی طرف ولایت منتقل ہو جائے گی۔ اور اگر ولی قریب کی موجودگی میں کسی اور

(۱) والولی العصبۃ المراد بنفسہ .. علی ترتیب الارث والحجب (شرح الوقایہ:

۲۳۲/۲) وقریب العصبۃ فی ولایۃ النکاح کالترتیب فی الارث (ہدایہ: ۲۱۶/۲)

(۲) شرح الوقایہ: ۲۳۲/۲، الملیاب فی شرح الکتاب: ۱۴۷/۲۔

(۳) ثم السلطان ثم القاضی ومن نصبه القاضی، کذا فی المعیط (ہندیہ: ۱۸۳/۱)

ولی نے نکاح کر دیا تو وہ نکاح ولی قریب کی اجازت پر موقوف رہے گا۔^(۱)

۲۲۵- ضابطہ: ولایت اجبار کا مدار صغر پر ہے اور وہ صرف باپ دادا کو

حاصل ہوتی ہے۔^(۲)

تشریح: پس بالغ پر کسی کو ولایت اجبار حاصل نہیں، اگرچہ بالغہ باکرہ ہو۔ اور نابالغ پر صرف باپ دادا کو ولایت اجبار حاصل ہے، اولاً باپ کو حاصل ہے پھر دادا کو ان کے علاوہ کسی کو یہ ولایت حاصل نہیں۔

فائدہ: ولایت اجبار کا مطلب یہ ہے کہ صغیر و صغیرہ راضی ہوں یا نہ ہوں ہر صورت میں باپ دادا کا کیا ہوا نکاح ہو جائے گا، اور بلوغ کے بعد ان کو نکاح فسخ کرنے کا اختیار حاصل نہ ہوگا۔

اور اگر باپ دادا کے علاوہ کسی اور نے نکاح کرایا، یا باپ دادا نے از خود نکاح نہیں کرایا بلکہ بذریعہ وکیل کرایا تو اس صورت میں صغیر اور صغیرہ کو بلوغ کے بعد اختیار حاصل ہوگا، یعنی اگر منظور ہو تو نکاح باقی رکھیں ورنہ قاضی کے ذریعہ فسخ کرادیں۔^(۳)

حرمت رضاعت کا بیان

۲۲۶- ضابطہ: رضاعت سے وہ رشتے حرام ہوتے ہیں جو نسب سے حرام

ہوتے ہیں۔^(۴)

(۱) وللولی الأبعد التزویج بقیة الأقرب فلو زوج الأبعد حال قیام الأقرب توقف علی إجازته (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۴/۱۹۹)

(۲) فإن زوجهما الأب أو الجد فلاخیار لهما بعد بلوغهما، وإن زوجهما غیر الأب والجد للکل واحد منهما الخیار إذا بلغ (المبای: ۴/۱۳۶)

(۳) المزوج بنفسه، احتوز عما إذا وكل وکیلا بتزویجها (شامی: ۳/۱۷۱)

(۴) ہمدانیہ: ۳/۳۳۳، الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۳/۴۰۲۔

دور ملتے یہ ہیں:

۱- رضاعی ماں باپ اور ان کے اصول یعنی رضاعی دادا، دادی، نانا، نانی اور پر تک۔

۲- رضاعی اولاد اور ان کے فروع یعنی تک۔

۳- رضاعی بہن اور اس کی اولاد یعنی تک۔

۴- رضاعی پھوپھی اور خالہ (مگر ان کی اولاد حلال ہے جیسا کہ نسب میں ہے)

۵- رضاعی باپ کی بیوی۔

۶- رضاعی بیٹے کی بیوی۔

مگر یہ رشتے مستثنیٰ ہیں:

۱- رضاعی بھائی کی حقیقی بہن؛ حقیقی بھائی کی رضاعی بہن؛ اور رضاعی بھائی کی

دوسری ماں سے رضاعی بہن؛ ان تینوں سے نکاح جائز ہے۔^(۱)

۲- رضاعی بھائی و بہن کی حقیقی ماں؛ حقیقی بھائی و بہن کی رضاعی ماں؛ اور رضاعی

بھائی بہن کی دوسری رضاعی ماں؛ ان تینوں سے بھی نکاح جائز ہے۔^(۲)

۳- رضاعی بیٹے کی حقیقی بہن؛ حقیقی بیٹے کی رضاعی بہن؛ اور رضاعی بیٹے کی دوسری

(۱) (وتحل أخت أخیه رضاعاً) یصح اتصاله بالمضاف کان یکون له أخ نسبی

له أخت رضاعیة وبالمضاف إلیه کان یکون لأخیه رضاعاً أخت نسباً وبہما،

وهو ظاهر (در مختار) وهو ظاهر کان یکون له أخ رضاعی رضع مع بنت من امرأة

أخری (شامی: ۴/۳۱۰)

(۲) (وام أخت) صادق بأن یکون کل منهما من الرضاع کان یکون لك أخت

من الرضاع لها أم أخرى من الرضاع أَرْضَعْتَهَا وَحَدَّهَا، وبأن تكون الأخت

فقط من الرضاع لها أم نسبیة، وبأن تكون الأم فقط من الرضاع کان یکون لك

أخت نسبیة لها أم رضاعیة بخلاف النسبیة لأنها إما أمك أو حلیلة أبیک.....

(وام أخ) الكلام فیہ ككلام فی أم الأخت. (شامی: ۴/۳۰۵)

ماں سے رضاعی بیٹا ان بیٹوں سے بھی نکاح جائز ہے۔^(۱)

۳۔ چھٹی پوتے کی رضاعی ماں برضاعی پوتے کی حقیقی ماں؛ اور رضاعی پوتے کی بیسوی رضاعی ماں ان بیٹوں سے بھی نکاح جائز ہے۔^(۲)

نوٹ: چھٹی بیٹے کی رضاعی ماں اور رضاعی بیٹے کی حقیقی ماں سے بھی نکاح جائز ہے، مگر چونکہ بیٹے کی ماں سے نکاح نسب میں بھی جائز ہے اس لئے مستثنیات میں اس کو ذکر نہیں کیا گیا۔^(۳)

دوسری رضاعی چچا کی ماں برضاعی ماموں کی ماں برضاعی پھوپھی اور رضاعی خالہ کی ماں ان چاروں سے بھی نکاح جائز ہے۔^(۴)

نہیں کسی رشتوں میں یہ سب محرمات میں سے ہیں، مگر رضاعت میں ان سے نکاح جائز ہیں، کیوں کہ ان میں علت حرمت نہیں پائی جاتی۔

نوٹ: یہ سب رشتے مرد کی جانب سے بیان کئے گئے ہیں، عورت کی جانب سے بھی اسی طرح سمجھ لیتا چاہئے۔

۳۷۔ ضابطہ: حرمت کا تعلق مدت رضاعت (ڈھائی سال) میں دودھ پینے سے ہے، ماں کے بعد نہیں۔^(۵)

تشریح: پس اگر کسی نے مدت رضاعت جو کہ مفتی یہ قول کے مطابق ڈھائی سال

(۱) لوقس علیہ اخت ابنہ وبنتہ..... الخ (الدر المختار: ۴۰۸/۳)

(۲) لو تضم ان کل صورة من هذه السبع تنفرع إلى ثلاث صور: فولد ولدك إذا كان نسياً وله أم من الرضاع تحل لك، بخلاف أمه من النسب لأنها حلیلة ابنك وإن كان رضاعياً بأن رضع من زوجة ابنك ولهذا الرضيع أم نسبية أو رضاعية أخرى تحل لك (شامی: ۴۰۵/۳) (۳) لو احرز بحدلة الولد عن أم الولد لأنها حلال من النسب وكذا من الرضاع (شامی: ۴۰۵/۳) (۴) لو أم خال وعمه..... الخ (در مختار) فيه الصور الثلاث..... الخ (شامی: ۴۰۶/۳) (۵) بدائع الصنائع: ۴۰۳/۳۔

ہے کہ بعد کسی عورت کا دودھ پیا تو اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی (مگر مدت رضاعت کے بعد دودھ پلانا جائز نہیں) ^(۱)

تفریع: اگر شوہر بیوی کا دودھ پی لے تو نکاح نہیں ٹوٹے گا، البتہ شوہر کو عورت کا دودھ پینا حرام ہے۔ ^(۲)

ایک ماہر صورت: اگر شوہر ڈھائی سال سے کم عمر کا بچہ ہو، اور وہ اپنی بیوی کا دودھ پی لے جو اس کے سابق شوہر سے بچہ جننے کی وجہ سے اتر رہا ہے تو حرمت رضاعت ثابت ہو جائے گی اور نکاح ٹوٹ جائے گا۔ ^(۳)

۲۱۸- ضابطہ: حرمت کے لئے دودھ کا اپنی اصلی حالت پر ہونا ضروری ہے ^(۴)

تفریعات:

(۱) پس اگر دودھ کی دہی یا بخیر بنادی، پھر کھلایا تو حرمت ثابت نہ ہوگی، کیوں کہ ان چیزوں پر دودھ کا اطلاق نہیں ہوتا۔ ^(۵)

(۲) اسی طرح اگر دودھ کو روٹی یا ستود وغیرہ میں ملا کر کھلایا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک حرمت ثابت نہ ہوگی خواہ دودھ غالب ہو یا مغلوب، کیوں کہ سیال چیز جب جامد کے ساتھ مل جاتی ہے تو مشروبیت سے خارج ہو جاتی ہے۔ ^(۶)

(۱) الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۳۹۳۔ (۲) ولم یصح الإرضاع بعد مدته..... حرام علی الصحیح (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۳۹۷)

(۳) مص رجل لدی زوجته لم تحرم (در مختار) قید بہ احترازاً عما إذا کان الزوج صغيراً فی مدة الرضاع فإنها تحرم علیہ (شامی: ۳/۴۲۱)

(۴) مستقداً شامی: ۳/۴۱۳، بدائع: ۳/۴۰۸۔ (۵) فی البحر: ولو جعل اللبن مخيضاً أو رائباً أو شرباً أو جبناً أو اقطاراً أو مصلاً فتأولہ الصبی لا تثبت بہ الحرمة، لأن اسم الرضاع لا یقع علیہ (شامی: ۳/۴۱۳)

(۶) وإن كانت النار لم تمسه فإن کان الطعام غالباً لم تثبت الحرمة بہ ←

۲۲۹- ضابطہ: منہ اور ناک کے علاوہ کسی اور راستہ سے پیٹ میں دودھ جائے تو اس کا اعتبار نہیں (حرمت ثابت نہ ہوگی)

جیسے اگر دودھ کان میں پٹکایا یا عضو مخصوص کے سوراخ میں ڈالا یا حقن کیا، یعنی پاخانہ کے راستہ سے معدہ تک پہنچایا یا انجکشن کے ذریعہ معدہ یا دماغ میں پہنچایا تو ان تمام صورتوں میں حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔^(۱)

حرمت مصاہرت کا بیان

۲۳۰- ضابطہ: حرمت مصاہرت نکاح صحیح سے ثابت ہوتی ہے نہ کہ نکاح فاسد و باطل سے۔^(۲)

تشریح: یعنی نکاح صحیح میں (نکاح ہوتے ہی) حرمت ثابت ہو جاتی ہے (اگرچہ بغیر وطی اور خلوت کے فوراً طلاق دیدے) اور نکاح فاسد و باطل (یعنی وہ نکاح جس میں رکن نہ ہو یا شرط فاسد ہو) سے حرمت ثابت نہیں ہوتی، پس ایسے نکاح سے مرد پر عورت کی ماں وغیرہ حرام نہ ہوں گی، اسی طرح عورت کے لئے بھی مرد کے اصول و فروع حرام نہ ہوں گے۔

البتہ نکاح فاسد و باطل کے بعد وطی پائی جائے یا دواغی وطی (مس بالشہوت یا نظر

→ ایضا وإن كان اللبن غالباً فكذلك عند أبي حنيفة لأنه إذا خلط المانع بالجامد صار المانع تبعاً فنخرج من أن يكون مشروباً (ہندیہ: ۳۴۳، الباب علی ہامش الجوزہ: ۳۶/۲)

(۱) وثبت به..... وإن قل إن علم وصوله لجوفه من فمه أو أنفه لا غير..... ولا الإحتقان والإفطار في الأذن وإحليل وجائفة وآمة..... الخ (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳۹۹/۳-۴۱۳- ہندیہ: ۳۴۳)

(۲) وثبت بالحرمة المصاهرة بالنكاح الصحيح دون الفاسد (ہندیہ: ۲۷۴/۱)

باشہوت) کا ارتکاب کیا جائے تو پھر اس وطی یا دواعی وطی سے حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی، جیسا کہ زنا دواعی زنا سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔^(۱)

۲۳۱- ضابطہ: حرمت مصاہرت کے ثبوت میں رضا مندی اور اختیار شرط نہیں^(۲)

تفریحات:

(۱) پس اگر کسی نے غلط فہمی میں بیوی کی بجائے جوان بیٹی کو شہوت کے ساتھ چھولیا تو حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی اور اس کی بیوی اس پر ہمیشہ کے لئے حرام ہو جائے گی۔

(۲) مرد نے عورت کو جماع کے لئے بیدار کرنا چاہا اور ہاتھ خطا کر گیا اور قریب میں لیٹی ہوئی اس کی بیٹی پر شہوت کے ساتھ (اس کے کھلے بدن پر) اس کا ہاتھ پڑ گیا تو حرمت مصاہرت ثابت ہو کر میاں بیوی ایک دوسرے پر ہمیشہ کے لئے حرام ہو جائیں گے۔^(۳)

(۳) کسی شخص کا زبردستی ڈرا دھکا کر نکاح کرا دیا گیا تو اس سے بھی حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی۔ (زنا دواعی زنا کا بھی یہی حکم ہے)

۲۳۲- ضابطہ: حرمت مصاہرت میں اختلاف کے وقت شوہر کا قول معتبر ہے۔^(۴)

جیسے اگر خسر اور بہو دونوں نے زنا کرنے کا اقرار کیا اور شوہر انکار کرتا ہے؛ یا صرف عورت کہتی ہے کہ میرے خسر نے میرے ساتھ ناجائز کام کیا، لیکن شوہر اسے تسلیم نہیں کرتا؛ یا تنہا باپ کہتا ہے کہ میں نے تیری بیوی کے ساتھ ایسا ایسا کیا اور شوہر اس بات سے اختلاف کرتا ہے؛ یا کسی اجنبی آدمی نے ایسی کوئی گواہی دی اور شوہر اسے صحیح

(۱) فلو تزوجها نکاحاً فامسداً لا تحرم علیہ امہا بمجرد العقد بل بالوطء (ہندیہ ۱۰۷/۱) (۲) مستقاد شامی: ۱۱۲/۳، ہندیہ: ۱۰۷/۳۔ (۳) (الدراختار علی ہامش رد المحتار: ۴/۱۰۷) (۴) (الدراختار علی ہامش رد المحتار: ۴/۱۱۳)۔

نہیں مان رہا، بلکہ اس کو کوئی سازش سمجھتا ہے؛ تو ان تمام صورتوں میں شوہر کا قول معتبر ہوگا اور بیوی اس پر حرام نہ ہوگی۔^(۱)

ہاں اگر شوہر بھی تسلیم کر لے، یا اس کے غالب گمان میں اس فعل کے واقع ہونے کی سچائی واضح ہو جائے، یا دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں خود اپنی آنکھوں سے دیکھنے کی گواہی دیں، تو پھر ان صورتوں میں عورت شوہر پر ہمیشہ کے لئے حرام ہو جائے گی۔^(۲)

نوٹ: محرمات سے متعلق ایک شجرہ کتاب کے اخیر میں ہے۔

طلاق کا بیان

۲۳۳- ضابطہ: غیر مدخولہ کے لئے ہر طلاق بائن ہوتی ہے خواہ صریح لفظ سے ہو یا کنایہ سے۔^(۳)

تشریح: کیوں کہ غیر مدخولہ کے لئے عدت نہیں، وہ طلاق دیتے ہی بائن ہو جاتی ہے خواہ کوئی سی طلاق ہو۔

فائدہ: اگر غیر مدخولہ کو تین طلاقیں ایک ساتھ دیدیں، یعنی کہا: ”تجھے تین طلاق“ تو یہ طلاق بائن غلیظہ ہوگی، اور تین سے کم میں بائن خفیفہ ہوگی۔ اور اگر غیر مدخولہ کو الگ الگ لفظوں میں تین طلاقیں دیں، یعنی کہا: طلاق، طلاق، طلاق تو صرف ایک طلاق واقع ہوگی، کیوں کہ اس پر عدت نہیں جس کی وجہ سے وہ پہلی طلاق ہی سے

(۱) بان یصدقها ویقع فی اکبر رایہ صدقها، وعلى ذا ینبغی ان یقال فی مسہ ایما لا تحرم علی ابیہ وابنہ إلا ان یصدقها او یغلب علی ظنہ صدقها (البحر الرائق:

۱۷۷/۳) (۲) ونصابها للزنا أربعة رجال.. ولو علق عتقه بالزنا وقع برجلین ولاحد..... ولغیرها من الحقوق سواء کان الحق مالا أو غیره کنکاح وطلاق ووکالة..... رجلاں..... أو رجل وامرأتان (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۹۸۳/۱۱: ۹۸۳)

(۳) استفاد حدایہ: ۳۷۱/۲۔

نکاح سے نکل گئی اور محل طلاق نہیں رہی اس لئے دوسری اور تیسری طلاق لغو ہو جائے گی۔ برخلاف مدخولہ کے کہ اس پر عدت ہے اور عدت من وجہ نکاح کے حکم میں ہے، اس لئے اس پر (یکے بعد دیگرے) تینوں طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔^(۱)

۲۳۴- ضابطہ: طلاق میں نیت کا اعتبار نہیں، نسبت کا اعتبار ہے۔^(۲)

تفریعات:

(۱) پس اگر طلاق دینے میں نسبت کسی اور طرف کی، بیوی کی طرف نہیں کی یا (بغیر اشارہ کئے ہوئے) بیوی کا نام بدل کر طلاق دی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔^(۳)

(۲) اسی طرح طلبہ (یا بیوی) کو مسائل طلاق پڑھاتے ہوئے کہا: ایک آدمی کہتا ہے: ”میری بیوی کو طلاق“ تو طلاق واقع نہ ہوگی، کیوں کہ کہنے والی کی بیوی کی طرف نسبت نہیں ہے۔^(۴)

(۳) لیکن اگر بیوی کو مذاقا طلاق دی، یا کسی نے زبردستی اس سے طلاق کہلاوائی، یا شوہر اپنی بیوی کو یہ کہنے جا رہا تھا کہ تو حیض والی ہے اور غلطی سے نکل گیا: ”تو طلاق والی ہے“ یا کوئی ذکر کرنا چاہ رہا تھا کہ اس کی زبان سے انت طالق (تو طلاق والی ہے) نکل گیا تو ان تمام صورتوں میں طلاق واقع ہو جائے گی۔ اس لئے کہ یہاں اگرچہ طلاق کی نیت نہیں ہے، مگر بیوی کی طرف نسبت موجود ہے اور اعتبار نسبت

(۱) وإذا طلق الرجل امرأته قبل الدخول بها ثلاثاً وقع عليها..... فإن فرق الطلاق كان يقول لها: أنت طالق، طالق، طالق بابت بالأولى ولم تقع الثانية، لأن كل واحدة يقع على حدة وليس لها عدة، فإذا بابت بالأول صادفها الثاني وهي اجنبية (اللباب في شرح الكتاب: ۱۷۶/۲)

(۲) صريح لا يحتاج إلى النية (شامی: ۳/۴۳۸) لا يقع أصلاً ما لم يقصد زوجته (شامی: ۳/۴۶۱، البحر: ۳/۵۱۳) (۳) لو حلف لدائنية بطلاق امرأته فلانة واسمها غيره لا يطلق (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۳/۵۲۲) (۴) شامی: ۳/۴۶۱، البحر: ۳/۵۱۳۔

کا ہے، نیت کا نہیں۔^(۱)

ملاحظہ: مگر یاد رہے کہ سبقت لسانی (خطا) کی صورت میں طلاق کا فیصلہ صرف قضاء ہوگا، ویدائہ نہیں (پس جب یہ مسئلہ مفتی کے پاس آئے تو وہ عدم طلاق کا فتویٰ دے گا، جبکہ قاضی وقوع طلاق کا فیصلہ کرے گا)^(۲) اس کے برخلاف مذاقاً و اکراً طلاق دینے سے قضاء و ویدائہ دونوں طرح سے طلاق واقع ہو جائے گی، کیوں کہ مذاق اور اکراہ میں آدمی طلاق کا تلفظ اپنے اختیار و ارادے سے کرتا ہے، اگرچہ اس کے حکم پر راضی نہیں ہوتا، جبکہ خطا میں طلاق کا تلفظ آدمی اپنے اختیار و ارادے سے نہیں کرتا۔^(۳)

تنبیہ: اگر کسی نے بیوی کی طرف اشارہ کئے بغیر اور نام لئے بغیر صرف یہ کہا: طالق (طلاق والی ہے) یا یہ کہا: طلقْتُ (میں نے طلاق دی) تو اس سے طلاق واقع ہو جائے گی، اس لئے کہ اگرچہ اس میں صراحۃً بیوی کی طرف نسبت نہیں ہے، مگر معنی (حکماً) نسبت ہے، اور وہ اس طرح کہ آدمی عادتاً اپنی بیوی ہی کو طلاق دیتا ہے، غیر کو نہیں دیتا، پس یہاں بیوی کی طرف نسبت حکماً مراد لی جائے گی۔ البتہ اگر شوہر انکار

(۱) يقع طلاق کل زوج إذا كان بالغا عاقلاً سواء كان حراً أو عبداً طائعاً أو مكرهاً..... وطلاق اللاعب والهازل به واقع وكذلك لو أراد أن يتكلم بكلام فسق لسانه باطلاق فالطلاق واقع (ہندیہ: ۱/۳۵۳) بان أراد أن يقول سبحانه الله فجری علی لسانه أنت طالق تطلق، لأنه صریح لا یحتاج إلى النية (شامی: ۴/۴۲۸)

(۲) مگر غیر اسلامی ملک میں مفتی بھی وقوع طلاق کا فتویٰ لکھے گا، کیونکہ وہاں قاضی نہیں ہوتا، اس لئے عورت کے لئے چارہ جوئی کا موقع نہیں ہے، پس مفتی قاضی کی قائم مقامی کرے گا ۱۲ سعید احمد پالن پوری

(۳) فافترقا. عمالو سبق لسانه..... فإنه يقع قضاء فقط..... وأما الهازل فيقع طلاقه قضاء وديانة، لأنه قصد السبب عالماً بأنه سبب لرتب الشرع حكمه عليه أراده..... الخ (شامی: ۴/۴۶۲)

کرے اور کہے: میں نے اپنی بیوی کی طلاق مراد نہیں لی اور نہ میں نے اس کو طلاق دی ہے تو دیکھ یہ طلاق واقع نہیں ہوگی۔^(۱)

۲۳۵- ضابطہ: محض نیت کرنے سے یا دل دل میں طلاق دینے سے طلاق واقع نہیں ہوتی، جب تک کہ زبان سے تلفظ نہ کرے۔^(۲)
تفریعات:

(۱) پس اگر کوئی شخص اپنی بیوی کو طلاق دے رہا تھا اور دودفعہ کہہ چکا تھا مگر تیسری دفعہ جب اس نے طلاق کا لفظ کہنا چاہا تو ایک شخص نے اس کے منہ پر ہاتھ رکھ دیا اور وہ تیسری طلاق نہیں کہہ سکا تو اس صورت میں دو طلاق واقع ہوں گی اور تیسری کا تلفظ نہیں ہوا اس وجہ سے وہ واقع نہ ہوگی، رہا دل میں کہنا یا نیت کرنا تو اس کا اعتبار نہیں۔

(۲) اسی طرح کسی شخص کا اپنی بیوی سے جھگڑا ہوا اور طلاق کی نیت سے اس نے بیوی کو تین کنکریاں دیدیں اور زبان سے کچھ نہیں کہا تو طلاق واقع نہ ہوگی۔

۲۳۶- ضابطہ: طلاق میں اعتبار ظاہری الفاظ کا ہے، رضامندی کا نہیں۔^(۳)
تفریع: پس اگر کسی کے ڈرانے دھمکانے یا کچھ دباؤ میں آکر طلاق دیدی؛ یا مذاق میں بیوی کو طلاق دیدی؛ یا غلط فہمی میں طلاق دی (مثلاً کسی ایک بیوی کو طلاق دینی تھی اور غلطی سے دوسری کو طلاق دیدی) تو ان تمام صورتوں میں طلاق واقع

(۱) فی البحر: لو قال امرأة طالق أو قال طلقت امرأة ثلاثاً وقال لم أعين امرأتي يصدق اه ويفهم منه أنه لم يقل ذلك تطلق امرأته، لأن العادة أن من له امرأة إنما يحلف بطلاقها لا بطلاق غيرها لقوله إني حلفت بالطلاق بعصرف إليها ما لم يرد غيرها لأنه يحمله كلامه.. الخ (شامی: ۴/۳۵۸)

(۲) لأن الطلاق أو العتق لا يتعلق بالنية بالقول، حتى لو نوى طلاقها أو عتقه لا يصح بغير لفظ (الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۳/۱۲۱، کتاب الصلاة)

(۳) مستفاد من: ۳۵۳/۱-۳۵۸، شامی: ۴/۳۶۲۔

ہو جائے گی۔^(۱)

۲۳۷- **ضابطہ:** طلاق صریح لاحق ہوتی ہے طلاق صریح اور بائن سے اور

طلاق بائن لاحق ہوتی ہے صرف طلاق صریح سے نہ کہ طلاق بائن سے۔^(۲)

مثالیں مندرجہ ذیل ہیں:

۱- صریح کے صریح کو لاحق ہونے کی مثال: شوہر نے پہلے صریح لفظ سے طلاق دی

پھر دوبارہ صریح لفظ سے طلاق دی، تو دو طلاق رجعی واقع ہوں گی۔

(لیکن دو طلاق رجعی واقع ہونا اس شرط کے ساتھ ہے کہ صریح سے واقع کی جانے

والی دونوں طلاقیں رجعی ہوں، اگر صریح لفظ سے ایک طلاق رجعی دی اور دوسری بائن

دی (مثلاً کہا: تجھے طلاق ہے اتنے مال پر، یا تجھے سخت ترین طلاق ہے تو یہ اگرچہ صریح

لفظ ہے مگر اس سے بائن طلاق واقع ہوتی ہے) تو اس صورت میں دونوں طلاقیں بائن

ہو جائیں گی۔ اس لئے کہ جب رجعی بائن کے ساتھ ملتی ہے تو وہ بھی بائن ہو جاتی ہے،

خوادرجعی بائن سے پہلے ہو یا بعد میں، کیوں کہ طلاق بائن کے رجعی سے ملنے سے

رجعت کا حق ختم ہو جاتا ہے)^(۳)

۲- صریح کے بائن کو لاحق ہونے کی مثال: شوہر نے پہلے طلاق بائن دی مثلاً

(۱) يقع طلاق كل زوج إذا كان بالغاً عاقلاً سواء كان حراً أو عبداً طائعاً أو مكرهاً

..... وطلاق اللاعب والهازل به واقع ولو قال لامرأته أنه ينظر إليها ويشير إليها

بازينب أنت طالق فإذا هي امرأة له أخرى اسمها عمرة يقع الطالق على عمرة

(ہندیہ: ۳۵۳/۱-۳۵۸) (۲) الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۳/۵۴۰-۵۴۲۔

(۳) الصریح يلحق الصریح: كما لو قال لها أنت طالق ثم قال أنت طالق أو

طلقها على مال وقع الثاني، بحر. فلا فرق في الصریح الثاني بين كون الواقع به

رجعياً أو بائناً وإذا لحق الصریح البائن كان بائناً، لأن البينة السابقة عليه

تمنع الرجعة كما في الخلاصة (شامی: ۳/۵۴۰)

کتابیہ لفظ میں (ہیت طلاق یا بوقت مذاکرہ) کہا: ”انت باتن“ (تو جدا ہے) پھر صریح لفظ سے طلاق دی یعنی کہا ”انت طالق“ تو دو طلاق بائن واقع ہوں گی۔^(۱)

۲۔ بائن کے صریح کو لاحق ہونے کی مثال: شوہر نے پہلے صریح لفظ سے طلاق رجس دی پھر کتابیہ لفظ سے طلاق دی، تو دو طلاق بائن واقع ہوں گی۔^(۲)

۳۔ بائن کے بائن کو لاحق نہ ہونے کی مثال: شوہر نے پہلے طلاق بائن دی (خواہ صریح لفظ سے دی یا کتابیہ سے) پھر دوبارہ طلاق بائن دی اور کہا: ”انت باتن“ یا کوئی اور کتابیہ لفظ استعمال کیا تو ایک ہی طلاق بائن واقع ہوگی، کیوں کہ بعد والی بائن پہلی بائن کو لاحق نہیں ہوتی، خواہ ایک ہی لفظ کتابیہ کو بار بار استعمال کرے یا متعدد کتابیات کو استعمال کرے۔^(۳)

البتہ اگر بعد والے کتابیہ لفظ میں کوئی ایسا لفظ بڑھادے جو نئی طلاق پر دلالت کرتا ہو تو پھر اس سے بھی طلاق واقع ہو جائے گی، مثلاً طلاق کی نیت سے کہا ”میں نے تم کو جدا کر دیا“ پھر اسی وقت یا عدت کے اندر کہا میں نے تم کو از سر نو جدا کیا تو دو طلاق بائن واقع ہوں گی۔^(۴)

(۱) یلحق البائن : كما لو قال لها أنت باتن أو خالعتها على مال ثم قال أنت طالق
لو هذه طالق الخ (شای: ۵۴۰/۳) (۲) والبائن يلحق الصريح (در مختار)
ومنها: ما قلناه من قول المنصور: وإن كان الطلاق رجعياً يلحقها الكتابات ،
لأن ملك النكاح باق، لفيدته بالرجعي دليل على أن الصريح البائن لا يلحقه
الكتابات وكذا تعليله دليل على ذلك (شای: ۵۴۳/۳)

(۳) لا يلحق البائن البائن : المراد بالبائن الذي لا يلحق البائن هو ما كان بلفظ
الكتابية لأنه هو الذي ليس ظاهراً في انشاء الطلاق ، كذا في الفتح . وقيد بقوله
”الذي لا يلحق“ إشارة إلى أن البائن الموقع أولاً أعم من كونه بلفظ الكتابية أو
بلفظ الصريح المفيد للبينة كالطلاق على مال .. الخ (شای: ۵۴۲/۳) ←

نوٹ: ان تمام صورتوں میں یہ شرط ملحوظ رہنی چاہئے کہ دوسری طلاق شوہر نے عدت میں دی ہو، ورنہ یہ دوسری طلاق واقع نہ ہوگی، کیوں کہ عدت کے بعد عورت لاحقہ ہو جاتی ہے، پھر طلاق کچھ مؤثر نہ ہوگی۔^(۱)

۲۳۸- **ضابطہ:** تعلیق یمین کا حکم رکھتی ہے، پس اس کو باطل کرنے کا اختیار کسی کو نہیں حتیٰ کہ شوہر کو بھی نہیں۔^(۲)

تفریع: پس اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا: 'اگر تو اپنے میکے گئی تو تجھے طلاق' اب شوہر اجازت دیتا ہے، اور بیوی بھی جانا چاہتی ہے تو یہ اجازت دینا صحیح نہیں، اگر بیوی میکے جائے گی تو طلاق واقع ہو جائے گی، کیوں کہ اس شرط کو ختم کرنا یمین کو باطل کرنا ہے اور یمین کا باطل کرنا حالف کے بھی اختیار میں نہیں، پس شوہر اس تعلیق کو باطل نہیں کر سکتا (جیسا کہ طلاق دینے کے بعد طلاق کو باطل نہیں کر سکتا)

۲۳۹- **ضابطہ:** تعلیق باطل ہوتی ہے، حلت کے زوال سے نہ کہ ملکیت کے زوال سے۔^(۳)

تفریع: پس تین سے کم منجز طلاقیں تعلیق کو باطل نہیں کریں گی، کیوں کہ تین سے کم طلاقوں میں عدت کے بعد اگرچہ ملکیت ختم ہو جاتی ہے، لیکن حلت باقی رہتی ہے، کیوں کہ بغیر حلالہ کے دوبارہ اسی عورت سے نکاح جائز ہے۔

تفصیل اس کی یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا: 'اگر تو فلاں گھر میں داخل

→ (۴) بخلاف ابتک باخری: ای لو ابانها أولا ثم قال فی العدة ابتک باخری وقع، لأن لفظ آخری مناف لِمکان الاخبار بالغالی عن الاول (شامی: ۵۴۵/۳)

(۱) بشرط العدة: هذا الشرط لابد منه فی جميع الصور اللحاق (شامی: ۵۴۰/۳)

(۲) فلان فادانه یمین لغة واصطلاحاً (شامی: ۵۸۹/۳) الیمین لا یجب علی اللسان

بالإلتزام حتی یطل بالإختیار فبقیت الیمین علی حالها (بدائع الصنائع: ۵۱/۳)

(۳) ان التعلیق یطل بزوال الحل لا بزوال الملك (شامی: ۵۹۹/۳)

ہوئی تو تجھے طلاق اور عورت ابھی اس گھر میں داخل نہیں ہوئی کہ شوہر نے ایک یا دو منجر طلاقیں (یعنی فوری طلاقیں جو کسی شی پر معلق نہ ہوں) دیں، پھر عدت میں یا عدت کے بعد اسی عورت کو واپس نکاح میں لے لیا (اور عورت اب تک گھر میں داخل نہیں ہوئی) تو وہ طلاق جو دخول دار پر معلق ہے اب بھی باقی ہے، اگر اب بھی عورت اس گھر میں داخل ہوگی تو طلاق واقع ہو جائے گی، کیوں کہ یہاں تعلیق کے بعد منجر طلاق سے ملکیت ختم ہوئی تھی نہ کہ حلت، پس تعلیق اپنے حال پر باقی رہے گی۔

لیکن اگر تین منجر طلاقیں دیدیں تو تعلیق باطل ہو جائے گی، کیوں کہ تین طلاق کے بعد حلت ختم ہو جاتی ہے اور حلت کے ختم ہونے سے تعلیق باطل ہو جاتی ہے، پس اگر حلالہ کے بعد اس عورت سے نکاح کیا پھر وہ اس گھر میں داخل ہوئی تو طلاق واقع نہ ہوگی۔^(۱)

۳۴۰- **ضابطہ:** تفویض طلاق میں شوہر کو رجوع کا حق نہیں اور توکیل میں

رجوع کر سکتا ہے۔^(۲)

جیسے اگر شوہر نے خود بیوی کو یا کسی اجنبی آدمی کو طلاق کا مالک بنایا تو شوہر اس سے

رجوع نہیں کر سکتا ہے۔^(۳)

لیکن یہ تفویض مجلس پر منحصر ہوگی، اگر اس شخص نے اس مجلس میں طلاق نہیں دی تو اب اس کا اختیار ختم ہو گیا، اب طلاق دینے سے طلاق واقع نہ ہوگی، البتہ اگر شوہر نے مجلس کے بعد تک اختیار باقی رکھا، مثلاً کہا ہمیشہ کے لئے میں نے تم کو طلاق کا اختیار دیا یا طلاق کا امر تمہارے سپرد کیا یا ایک مہینہ تک یا ایک سال تک اختیار دیا تو اب یہ اختیار مجلس پر منحصر نہیں رہے گا، بلکہ جو مدت شوہر نے دی ہے اس وقت تک اس کو اختیار ہوگا

(۱) شامی ۵۹۹/۳۔ (۲) ہندیہ ۳۹۳/۱۔ (۳) ولو قال لاجنبی "امرا امرانی بیذک"

یقتصر علی المجلس ولا یملك الرجوع قال فی المحيط وهو الاصح، کذا فی

المغلاصة (ہندیہ ۳۹۳/۱)

وہ اس مدت میں جب چاہے اس کی بیوی کو طلاق دے سکتا ہے اور شوہر کو رجوع کا حق نہ ہوگا۔^(۱)

برخلاف توکیل کے، کہ توکیل میں شوہر کو رجوع کا حق رہتا ہے مثلاً اگر عورت سے کہا: تم اپنی سوکن کو طلاق دیدو یا اجنبی شخص سے کہا کہ تم میری بیوی کو طلاق دیدو یا میں تم کو طلاق کا وکیل بناتا ہوں تو یہ توکیل ہے، اس میں شوہر کو رجوع کا حق ہے، یعنی اس وکیل کو جب چاہے معزول کر سکتا ہے، پھر جب وکیل کو معزولی کا علم ہو گیا تو اب اس کا طلاق دینا صحیح نہ ہوگا، اور یہ توکیل مجلس پر منحصر نہ ہوگی، مجلس کے بعد بھی وکیل طلاق دے سکتا ہے جب تک معزول نہ کیا جائے۔^(۲)

فائدہ: جاننا چاہئے کہ تفویض میں شوہر کسی کو طلاق کا اختیار دے کر طلاق کا مالک بناتا ہے، جبکہ توکیل میں طلاق دینے کا حکم کرتا ہے یا صراحۃً توکیل کا لفظ بوتا ہے، پس دونوں میں فرق سمجھ لینا چاہئے۔

تحریری طلاق:

۲۴۱- **ضابطہ:** طلاق نامہ میں طلاق لکھتے ہی طلاق واقع ہو جاتی ہے،

نیت ہو یا نہ ہو اور خواہ بیوی کو خط پہنچائے یا پھاڑ دے۔^(۳)

تشریح: طلاق نامہ سے مراد: باضابطہ عنوان دیکر بیوی کو مخاطب کر کے طلاق کا خط

(۱) رجل قال لآخر "امرا ائنی بیدك إلى سنة" صار الأمر بیده إلى سنة حتی اراد

أن يرجع لا یملك وإذا تمت خرج الأمر من یدہ (ہندیہ: ۳۹۳/۱)

(۲) وإذا قال لرجل ذاك أو قال لها طلقی ضربتک لم یقید بالمجلس، لأنه

توکیل فله الرجوع (الدر المختار) فید به احترازاً عما لو قال له "امرا ائنی بیدك"

لأنه یقتصر علی المجلس ولا یملك الرجوع علی الاصح (شامی: ۳/ ۵۷۷)

(۳) شامی: ۴/ ۴۵۵۔

لکھا ہے، ایسی کتابت تلفظ کے قائم مقام ہوتی ہے اور لکھتے ہی طلاق واقع ہو جاتی ہے، خواہ اس میں طلاق کی نیت ہو یا نہ ہو اور خواہ وہ خط بیوی تک پہنچے یا نہ پہنچے۔^(۱)

البتہ اگر ایہ طلاق کو وصول خط کے ساتھ مقید کیا ہو یعنی یوں لکھا ہو کہ ”جب میرا یہ خط تجھے پہنچے تو طلاق“ پس اب عورت تک خط پہنچنے کے بعد ہی طلاق واقع ہوگی، اگر خط گم ہو گیا یا پھاڑ دیا اور عورت تک نہ پہنچا تو طلاق واقع نہ ہوگی (لیکن اگر عورت تک خط پہنچ گیا تو طلاق واقع ہو جائے گی، خواہ وہ اس خط کو پڑھے یا نہ پڑھے)^(۲)

اور اگر خط مرسوم نہ ہو یعنی نہ اس میں کوئی عنوان ہو اور نہ بیوی کو مخاطب کیا ہو اور نہ طلاق کی اضافت بیوی کی طرف کی ہو، بلکہ یوں ہی لکھا: طلاق ہے، طلاق ہے وغیرہ تو اس میں نیت کا اعتبار ہوگا، یعنی اگر بیوی کو طلاق دینے کی نیت سے لکھا ہے تو طلاق واقع ہوگی، ورنہ نہیں۔^(۳)

فائدہ: پانی پر یا ہوا پر یا ایسی چیز پر طلاق لکھنے سے جس کو سمجھنا اور پڑھنا ممکن نہ ہو طلاق واقع نہ ہوگی، اگرچہ طلاق دینے کی نیت سے لکھے، اس لئے کہ یہ درحقیقت تحریر نہیں ہے۔ تحریر سے مراد واضح تحریر ہے جس کو پڑھنا اور سمجھنا ممکن ہو۔^(۴)

(۱) قال فی الہند یہ: الكتابة علی نوعین: مرسومة وغير مرسومة، ولعنی بالمرسومة ان یکون مصدراً ومعنوئاً مثل ما یکتب إلی الغائب..... وإن كانت مرسومة یقع الطلاق نوى أو لم یو، لم المرسومة لا یخلو إما أن أرسل الطلاق بأن کتب: أما بعد فانت طالق، فکما کتب هذا یقع الطلاق وتلزمها العدة من وقت الكتابة (شامی: ۳/۲۵۵-۲۵۶)

(۲) وإن علق طلاقها بمجئء الكتاب بأن کتب: إذا جاءک کتابی فانت طالق فجاءها الكتاب فقرأه أو لم تقرأ یقع الطلاق، کذا فی الخلاصة (شامی: ۳/۲۵۶)
(۳) وإن كانت مستبينة لكنها غیر مرسومة إن نوى، الطلاق یقع وإلا لا (شامی: ۳/۲۵۶)
(۴) وغير المستبينة ما یکتب علی الهواء والماء وشیء لا یمکن ←

۲۳۲- ضابطہ: تحریری طلاق کا اعتبار مجبوری اور ضرورت کے وقت ہے۔^(۱)

تفریعات:

(۱) پس اگر بیوی مجلس میں موجود ہو تو تحریر سے طلاق واقع نہ ہوگی، اس لئے کہ بیوی کے موجود ہوتے ہوئے شوہر تلفظ سے طلاق واقع کر سکتا ہے، لہذا تحریر کی ضرورت نہ رہی (مگر یہ کہ شوہر گونا گوا ہو تو پھر تحریر مطلقاً معتبر ہوگی کیوں کہ یہاں ضرورت ہے)^(۲)

(۲) اسی طرح اگر شوہر کو ذرا دھمکا کر طلاق لکھوائی یا طلاق نامہ پر قہراً دستخط کروائے یا دھوکا دیکر یہ کام کرایا یا مہر لگوائی یا انگوٹھے کا نشان جبراً لے لیا یا شوہر کو معلوم ہے مگر اس پر راضی نہیں، صرف خوف کی وجہ سے اس نے ایسا کیا تو طلاق واقع نہ ہوگی، اس لئے کہ کتابت کو تلفظ کے قائم مقام طلاق کے باب میں مجبوراً کیا گیا ہے اور جبر و اکراہ کی حالت میں وہ مجبوری اور ضرورت نہیں۔^(۳)

نوٹ: طلاق سے متعلق ایک شجرہ کتاب کے اخیر میں ہے۔

ایلاء کا بیان

۲۳۳- ضابطہ: وہ چیز جس کی ادائیگی ایک گونہ دشوار ہو اس پر مباشرت کو مطلق کرنے سے بھی ایلاء ہو جاتا ہے۔^(۴)

→ لہمہ وقرآنہ، نفی غیر المستینۃ لا یقع الطلاق وإن نوی (شامی: ۳/۴۵۶)

(۱) أن الكتابة مقام العبارة باعتبار الحاجة (شامی: ۳/۴۴۰)

(۲) إيماء الأخرس وكتابه كالبيان، بخلاف معقل اللسان (الدر المختار) لكن في

الدر المنقذ عن الأشباه: أنه في حق الأخرس يشترط أن يكون معنوا وإن لم

يكن لغائب، وظاهره أن المعنون من الناطق الحاضر غير معتبر (شامی: ۶/۷۳۷)

مسائل مفتی، مکتبہ سعید) (۳) أن المراد الإكراه على التلفظ بالطلاق، فلو أكره على

أن يكتب الطلاق أمراته، فكتب لا تطلق (شامی: ۳/۴۴۰) ←

تفریع: پس اگر کسی نے بیوی سے کہا: اگر میں تم سے مباشرت کروں تو مجھ پر حج واجب ہو، یا روزہ لازم ہو، یا میرا غلام آزاد ہو، یا میری (دوسری) بیوی کو طلاق ہو تو ان تمام صورتوں میں ایلاء ہو جائے گا۔ اگر چار مہینے تک بیوی کے پاس نہیں گیا تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی، اور اگر اس سے پہلے مباشرت کر لی تو شرط پائی جانے کی وجہ سے مذکورہ جزا یعنی حج، وغیرہ ادا کرنا لازم ہوگا۔

اور جس کی ادائیگی عادتاً زیادہ دشوار نہ ہو، جیسے کہا: اگر تم سے جماعت کروں تو مجھ پر چار رکعت نماز پڑھنا لازم ہو، یا جنازہ کے پیچھے چلنا واجب ہو، یا قرآن کی تلاوت کرنا فرض ہو وغیرہ تو اس سے ایلاء نہ ہوگا اور نہ اس کا کوئی حکم ثابت ہوگا۔^(۱)

۳۳۳- ضابطہ: ایلاء میں غیر اللہ کی قسم کا اعتبار نہیں اس سے ایلاء نہیں ہوتا۔^(۲)
تشریح: پس اگر کہا: فلاں دیوتا یا پیر کی قسم: یا تیری قسم، یا میری قسم: میں تجھ سے جماعت نہ کروں گا تو اس سے ایلاء نہ ہوگا، اور نہ کوئی کفارہ لازم ہوگا (مگر غیر اللہ کی قسم کھانا جائز نہیں، حدیث شریف میں اس کی ممانعت آئی ہے)

۳۳۵- ضابطہ: ایلاء مؤبد تین طلاقیں واقع ہونے تک مؤثر رہتا ہے اور ایلاء موقت ایک طلاق کے بعد بے اثر ہو جاتا ہے۔^(۳)

تفریع: پس اگر ایلاء موقت کیا یعنی کوئی مدت معین کی مثلاً چار ماہ یا ایک سال تک

→ (۳) او بتعلق ما یستشقہ علی القربان (شامی: ۵۸/۵)

(۱) ولو حلف بان یقول ان قریبتک فعلی حجة او عمرة او صدقة او صیام فہو مول ولو قال فعلی اتباع جنازة او مسجدة تلاوة او قراءة القرآن فلیس بمول، وتجب صحة الایلاء فیما لو قال فعلی مائة رکعة ونحوہ مما یشتق عادة (ہندیہ: ۱/

۴۷۸، ہدایہ: ۴۰۲/۲، شامی: ۵۸/۵، کتاب الفقہ: ۴۶۳/۲)

(۲) ولو حلف بغیر اللہ عز وجل لایکون مولی (بدائع: ۳/۳۵۲)

(۳) مستقاد ہدایہ: ۴۰۲/۲، شامی: ۵۸/۵۔

مباشرت نہ کرنے کی قسم کھائی پھر چار ماہ تک بیوی سے قریب نہیں ہوا جس کی وجہ سے طلاق ہوگئی یا چار ماہ سے پہلے ہی بیوی کو ایک طلاق دے کر علاحدہ کر دیا پھر اسی عورت سے دوبارہ نکاح کیا اور چار ماہ تک جنسی عمل نہیں کیا تو اب اس کی وجہ سے کوئی اور طلاق واقع نہ ہوگی، کیوں کہ ایلاء کا اثر طلاق کی وجہ سے ختم ہو گیا۔

اور اگر ایلاء مؤبد کیا یعنی ہمیشہ مباشرت نہ کرنے کی قسم کھائی، مثلاً کہا: بخدا میں تم سے کبھی جماع نہ کروں گا، پھر طلاق واقع ہونے کے بعد اسی سے نکاح کیا اور چار ماہ تک بیوی سے قربت نہیں کی تو دوسری طلاق واقع ہو جائے گی، پھر اگر تیسری دفعہ نکاح کیا اور چار ماہ تک جماع نہیں کیا تو تیسری طلاق واقع ہوگی، تین طلاق کے بعد ایلاء کا اثر ختم ہو جائے گا، یعنی اگر حلالہ کے بعد چوتھی بار پھر اسی عورت سے نکاح کیا اور چار ماہ بلا مباشرت کے گزر گئے تو اب طلاق واقع نہ ہوگی۔ البتہ قسم باقی رہے گی اور جب بھی بیوی سے جماعت کرے گا قسم کا کفارہ دینا ہوگا۔^(۱)

۲۳۶- ضابطہ: ایلاء میں رجوع چار ماہ کے درمیان جماع ہی سے لازم ہے، مگر یہ کہ وطی کے لئے کوئی حقیقی مانع ہو۔

تشریح: حقیقی مانع یہ ہے کہ شوہر ایسا مریض ہے کہ جماع کی طاقت نہیں رکھتا، یا بیوی سے اتنا دور ہے کہ چار ماہ کی مدت میں اس تک نہیں پہنچ سکتا، یا قید خانے میں ہے اور عورت تک پہنچنے کی کوئی راہ نہیں، وغیرہ۔

اور عورت کی جانب حقیقی مانع یہ ہے کہ عورت اتنی بیمار ہے کہ جماع کے قابل نہیں،

(۱) لان کان حلف علی أربعة أشهر فقد سقطت اليمين، لأنها كانت موقته به، وإن كان حلف علی الأبد فاليمين بالية..... فتزوجها عاد الإیلاء فإن وطئها وإلا وقعت بمضى أربعة أشهر تطليقة أخرى..... فإن تزوجها ثلثا عاد الإیلاء و وقعت بمضى أربعة أشهر أخرى إن لم يقربها لما بعاء، فإن تزوجها بعد زوج أخرى لم يقع بذلك الإیلاء طلاق..... واليمين بالية. (ہدایہ: ۴۰۲/۲، شامی: ۵/۵۸)

بالی چھوٹی بچی ہے جو جماع کے لائق نہیں، یا ارتقاء ہے یعنی اس کی پیشاب گاہ میں کوئی بڑی بڑھی ہوئی جس کی وجہ سے قربت نہیں کی جاسکتی تو ان سب صورتوں میں مانع حقیقی ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ شوہر مدت ایلاء میں صرف انت ایہا (میں نے عورت کی طرف رجوع کیا) یا بطلت الإیلاء (میں نے ایلاء باطل کر دیا) کہہ دے تو اس سے ایلاء ساقط ہو جائے گا۔^(۱)

اور اگر عورت احرام میں ہے یا مرد خود محرم ہے تو یہ مانع حقیقی نہیں، بلکہ مانع شرعی ہے پس اس میں قول سے رجوع معتبر نہ ہوگا، بلکہ رجوع کے لئے جماع لازم ہوگا۔^(۲)

خلع کا بیان

۳۷۷- ضابطہ: خلع کرنے سے میاں بیوی پر ایک دوسرے کے وہ سب حقوق ساقط ہو جاتے ہیں جو نکاح سے متعلق ہیں (اگرچہ اس کی صراحت نہ کی گئی ہو)^(۳)

تشریح: پس خلع کرنے کی وجہ سے مہر، گزشتہ کا نفقہ وغیرہ جو نکاح سے متعلق حقوق شوہر کے ذمہ ہیں وہ سب ساقط ہو جائیں گے، عورت کچھ مطالبہ نہیں کر سکتی۔ اسی طرح عورت نے مہر وصول کر لیا ہے اور شوہر نے اس پر کچھ تبرع بھی کیا ہے یا بیٹھکی نفقہ عورت نے وصول کر لیا ہے تو یہ سب حقوق ساقط ہو جائیں گے، شوہر کچھ مطالبہ نہیں کر سکتا۔

البتہ عدت کا نفقہ ساقط نہ ہوگا وہ شوہر پر لازم ہوگا مگر یہ کہ خلع کے وقت اس سے برأت کی شرط لگائی ہو۔ اور عدت کا سکنی تو عورت بری کرے تب بھی ساقط نہ ہوگا

(۱) الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۷۱۵-۷۲، ہدایہ: ۴۰۳/۲، فتح القدیر: ۵۳/۳۔

(۲) عجز احقیقاً لاحکماً کا حرام لکونہ باختیارہ الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۷۱۵۔

(۳) ویسقط الخلع والمباراة کل حق لکل واحد منهما علی الآخر مما یتعلق

بالنکاح (معدنہ الرعلیہ علی شرح الوقایہ: ۱۱۲/۲)

کیوں کہ یہ شریعت کا حق ہے، البتہ عورت سکنی کا کرایہ اپنے ذمہ لے سکتی ہے۔^(۱)
 نیز عورت کا حق حضانت (بچہ کی پرورش کے حق) سے دست بردار ہونا بھی درست نہیں، کیوں کہ یہ بچہ کا حق ہے۔^(۲)

اور نکاح کے علاوہ باقی حقوق، مثلاً شوہر نے عورت سے کچھ خریدا ہے اور اس کی قیمت اس کے ذمہ ہے یا اس نے عورت سے قرض لے رکھا ہے وغیرہ..... یا اس کا برعکس یعنی عورت نے شوہر سے اس طرح کا کوئی معاملہ کیا ہے تو یہ سب حقوق خلع سے ساقط نہیں ہوں گے، بلکہ صاحب حق کو اس کا حق دینا لازم ہوگا۔^(۳)

۲۳۸- ضابطہ: ہر وہ چیز جو شرعاً مہر بن سکتی ہے خلع میں اس کو بدل خلع بنانا درست ہے، اور جو چیز مہر نہیں بن سکتی، اس کو بدل بنانا درست نہیں۔^(۴)
 جیسے نقد رقم، کپڑا، غلہ وغیرہ کو خلع میں بدل بنانا درست ہے۔

(۱) فلا یسقط مالا یعلق بالنکاح کثمن ما اشترت من الزوج ویسقط ما یعلق بالنکاح کالمہر والنفقة الماضیة ، أما نفقة العدة فلا یسقط إلا بالذکر کذا فی الذخیرة والمہر یسقط من غیر ذکرہ (شرح الوقایہ) واما سکنی العدة فلا تسقط بالذکر ایضاً لانہا حق الشرع فإن سکنها فی غیر بیت الطالق معصیة (عمدة الرعایة علی شرح الوقایہ: ۱۱۲/۲، البحر: ۱۳۶/۳، ہندیہ: ۲۸۹/۱) إلا إذا أبرأه عن مؤنة السکنی فیصح (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۱۰۵/۵)

(۲) رجل خلع امرأته وینہما ولد صغير علی أن یكون الولد عند الأب سنین معلومة صح الخلع ویطل الشرط لأن کون الولد البصیر عند الام حق الولد فلا یطل بابطالہما (ہندیہ: ۲۹۱/۱)

(۳) فلا یسقط مالا یعلق بالنکاح کثمن ما اشترت من الزوج.. الخ (شرح الوقایہ علی ہامش عمدة الرعایة: ۱۱۲/۲)

(۴) ما جاز أن یكون مہراً جاز أن یكون بدلاً فی الخلع (ہدایہ: ۳۰۵/۲)

اور شراب خنزیر، مردار وغیرہ کو بدل ہونا درست نہیں، البتہ خلع درست ہو جائے گا، لیکن عورت پر کچھ لازم نہ ہوگا، اگر مہر وصول کر لیا ہے تو اس کو واپس کرنا بھی ضروری نہیں۔^(۱)

۲۳۸- **ضابطہ:** جو شرائط و احکام طلاق کے ہیں وہی خلع کے بھی ہیں۔

تفریعات:

(۱) جس طرح طلاق میں مرد میں اہلیت (عاقلاً، بالغ) ہونا اور عورت کا محل طلاق ہونا یعنی نکاح میں ہونا ضروری ہے، خلع میں بھی یہ شرط ہے۔^(۲)

(۲) جس طرح طلاق کے بعد عورت پر عدت لازم ہوتی ہے، خلع کے بعد بھی لازم ہوگی۔

(۳) جس طرح طلاق میں تعلیق درست ہے، خلع میں بھی درست ہے، مثلاً کہے کہ جب تو گھر میں داخل ہو تو میں نے ایک ہزار کے عوض تیرا خلع کیا تو شرط پائے جانے پر خلع ہو جائے گا، بشرطیکہ وقوع شرط کے وقت عورت کی طرف سے قبول پایا گیا ہو۔^(۳)

(۴) جس طرح ہنسی مذاق میں طلاق ہو جاتی ہے، خلع میں بھی ہو جاتا ہے، جیسے مرد نے مذاق میں کہا: تم اتنا مال دو تو میں خلع کرتا ہوں، عورت نے ہنسی مذاق میں قبول کر لیا

(۱) وإذا وقعت المخالعة على خمر أو خنزير أو ميتة أو دم وقبل الزوج ذلك منها ثبت الفرقة ولا شيء على المرأة من جعل ولا مرد من مهرها شيئاً كذا في الحارثي (ہندیہ: ۱/۳۹۴) (۲) وشرطه وهو أهلية الزوج وكون المرأة للمطلاق منجزاً الخ (شامی: ۵/۸۸) (۳) وله أن يعاقبه بشرط ويضيقه إلى وقت، مثل إذا قدم زيد فقد خالعتك على كذا أو خالعتك على كذا هدأ أو رأس الشهر والقبول إليها بعد قدوم زيد ومجيء الوقت، لأنه تطليق عند وجود الشرط والوقت فكان قبولها قبل ذلك لغواً (شامی: ۵/۸۹)

تو خلع ہو جائے گا۔

(۵) جس طرح شوہر سے زبردستی ڈرا دھمکا کر طلاق دلوانے سے طلاق ہو جاتی ہے،

اس طرح خلع بھی ہو جاتا ہے۔^(۱)

البتہ یہ دو احکام مستثنیٰ ہیں:

(۱) خلع کی صحت میں عورت کی رضامندی شرط ہے، پس عورت سے مال قبول

کروانے میں زبردستی کی گئی تو خلع درست نہ ہوگا اور بغیر مال کے اس پر طلاق پڑ جائے

گی، جبکہ طلاق میں عورت کی رضامندی شرط نہیں۔^(۲)

(۲) خلع میں وقت کی کوئی تحدید نہیں، حالت حیض اور ایسے طہر جس میں بیوی سے

صحبت کر چکا ہے اس میں بھی خلع بلا کراہت درست ہے، برخلاف طلاق کے کہ مذکورہ

وقت میں طلاق مکروہ ہے۔^(۳)

۲۵۰- **ضابطہ:** مرد کی طرف سے خلع کی پیش کش کرنا اس کے حق میں

بیمین کا حکم رکھتا ہے۔^(۴)

پس اس پر یہ احکام متفرع ہوں گے:

(۱) مرد اپنے قول سے رجوع نہیں کر سکتا۔ (۲) اس میں اختیار شرط درست

نہیں۔ (۳) جس مجلس میں خلع کی پیش کش کی ہے اس کے بعد بھی عورت کے

لئے قبول کا حق باقی رہے گا، مجلس تک محدود نہ رہے گا۔ (۴) مرد کے لئے

درست ہے کہ خلع کو کسی شرط یا وقت پر معلق کرے اور اس صورت میں وہ مقررہ وقت

یا شرط پائے جانے پر ہی عورت کا قبول کرنا درست ہوگا۔^(۵)

(۱) الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۴/۴۳۸۔ (۲) اکرمہا الزوج علیہ تطلق بلا مال، لأن

الرضا شرط للزوم المال وسقوطه (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۵/۹۵)

(۳) المغنی: ۷/۲۴۷۔ (۴) ہو یمین فی جانبہ (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۵/۸۹)

(۵) فلا یصح رجوعه عند قبل قبلہا، ولا یصح شرط الخیار له، ولا یقتصر ←

ظہار کا بیان

ظہار: ظہر (پشت) سے ماخوذ ہے۔ اصطلاح میں ظہار کہتے ہیں عورت کو اپنی محرمات ابدیہ (ماں، بیٹی، بہن، ساس، رضاعی ماں، رضاعی بہن وغیرہ) کے اعضاء کے ساتھ تشبیہ دینا۔^(۱)

۲۵۱- **ضابطہ:** بیوی کو اپنی محرمات ابدیہ کے ہر ایسے عضو کے ساتھ جس کی طرف دیکھنا حرام ہے (جیسے پیٹ، پشت، ران، شرمگاہ) تشبیہ دینا ظہار کہلاتا ہے۔^(۲) جیسے بیوی سے کہا: تو میری ماں کی پشت کی طرح ہے یا میری بہن، یا خالہ، یا ساس یا رضاعی ماں کی پشت کی طرح ہے تو ظہار ہو جائے گا۔

اور اگر محرمات کی پوری ذات کے ساتھ تشبیہ دی، مثلاً کہا کہ تو میری ماں کی طرح ہے (پشت وغیرہ کا ذکر نہیں کیا) تو یہ کلام کنایہ ہے، اس میں ظہار، طلاق، ایلاء اور عزت و شرافت میں مماثلت کا احتمال ہے، پس ان الفاظ میں نیت کا اعتبار ہوگا اور اسی کے مطابق حکم لگایا جائے گا۔ پس اگر شوہر کہے کہ میں نے ماں کی عزت و شرافت میں تشبیہ دی ہے تو تسلیم کیا جائے گا اور ظہار نہ ہوگا۔^(۳)

اور اگر کچھ بھی نیت نہ ہو اور یہ الفاظ غصہ میں استعمال کئے ہوں تو فتاویٰ دارالعلوم

→ علی المجلس (الدر المختار) وله أن يعلقه بشرط ويضيفه إلى وقت، مثل إذا قدم زيد فقد خالعتك على كذا أو خالعتك على كذا غداً أو رأس الشهر والقبول إليها بعد قدوم زيد ومجيء الوقت، لأنه تطليق عند وجود الشرط والوقت فكان قبولها قبل ذلك لغواً (شامی: ۵/۸۹)

(۱) البحر: ۳/۱۵۷۔ (۲) وأراد بالمشبه به عضواً يحرم إليه النظر من عضو محرمة عليه على التابيد (البحر: ۳/۱۵۸) (۳) وإن نوى بآنت على مثل أمي.. برأ أو ظهاراً أو طلاقاً صحت نيته ووقع مانواه لأنه كناية (الدر المختار علی ہامش رد المحتار: ۵/۱۳۱)

میں ہے کہ: ظاہری عرف کے لحاظ سے طلاق بائن کا حکم لگایا جائے گا، کیوں کہ عام طور سے لوگ ظہار سے ناواقف ہوتے ہیں اور غصہ کے وقت ان الفاظ کو استعمال کرنے میں بالیقین طلاق اور دائمی مفارقت کی نیت ہوتی ہے۔^(۱)

اور محرمات کے عضو (پیٹ، پشت وغیرہ) کے ساتھ تشبیہ دینا یہ ظہار میں صریح ہے، اس میں بلا نیت بھی ظہار ہو جاتا ہے۔^(۲)

۲۵۲- **ضابطہ:** ظہار کے لئے حرف تشبیہ کا ہونا ضروری ہے اس کے بغیر کلام لغو ہے۔^(۳)

تشریح: حرف تشبیہ سے مراد عربی میں کاف، مثل، نحو اور اردو میں مثل، طرح، مانند وغیرہ ہیں۔ پس بغیر حرف تشبیہ کے صرف یہ کہا: کہ تو میری ماں ہے یا بہن ہے، یا تیری پشت میری ماں کی پشت ہے تو یہ کلام لغو ہے، اس سے ظہار نہ ہوگا۔ البتہ ایسا کہنا مکروہ ہے۔ عورت کے لئے بھی یہ حکم ہے کہ اپنے شوہر کو باپ، بھائی، بیٹا وغیرہ کہہ کر خطاب نہ کرے۔^(۴)

۲۵۳- **ضابطہ:** فرقت کا واقع ہونا ظہار کو باطل نہیں کرتا۔^(۵)

تفریع: پس ظہار کے بعد میاں بیوی میں طلاق یا خلع سے فرقت ہوگئی تو ظہار باطل نہ ہوگا۔ حتیٰ کہ شوہر نے تین طلاقیں دیں، پھر حلالہ یعنی دوسرے شوہر سے نکاح کے بعد عورت زوج اول کے پاس آئی تو اب بھی ظہار کا حکم باقی رہے گا، شوہر کے لئے اس وقت تک وطی حلال نہ ہوگی جب تک ظہار کا کفارہ ادا نہ کرے۔

(۱) فتاویٰ دارالعلوم: ۲۰۹/۱۰۔ (۲) لوقال لامرأته أنت علی کظہر امی کان مظاهراً

سواء لوی الظہار أو لایة له أصلاً، لأن هذا صریح فی الظہار (بدائع الصنائع: ۳/۳۶۶)

(۳) لا بدلی کولہ ظہار أمن التصریح بأداة التشبیہ شرعاً (شامی: ۱۳۱/۵)

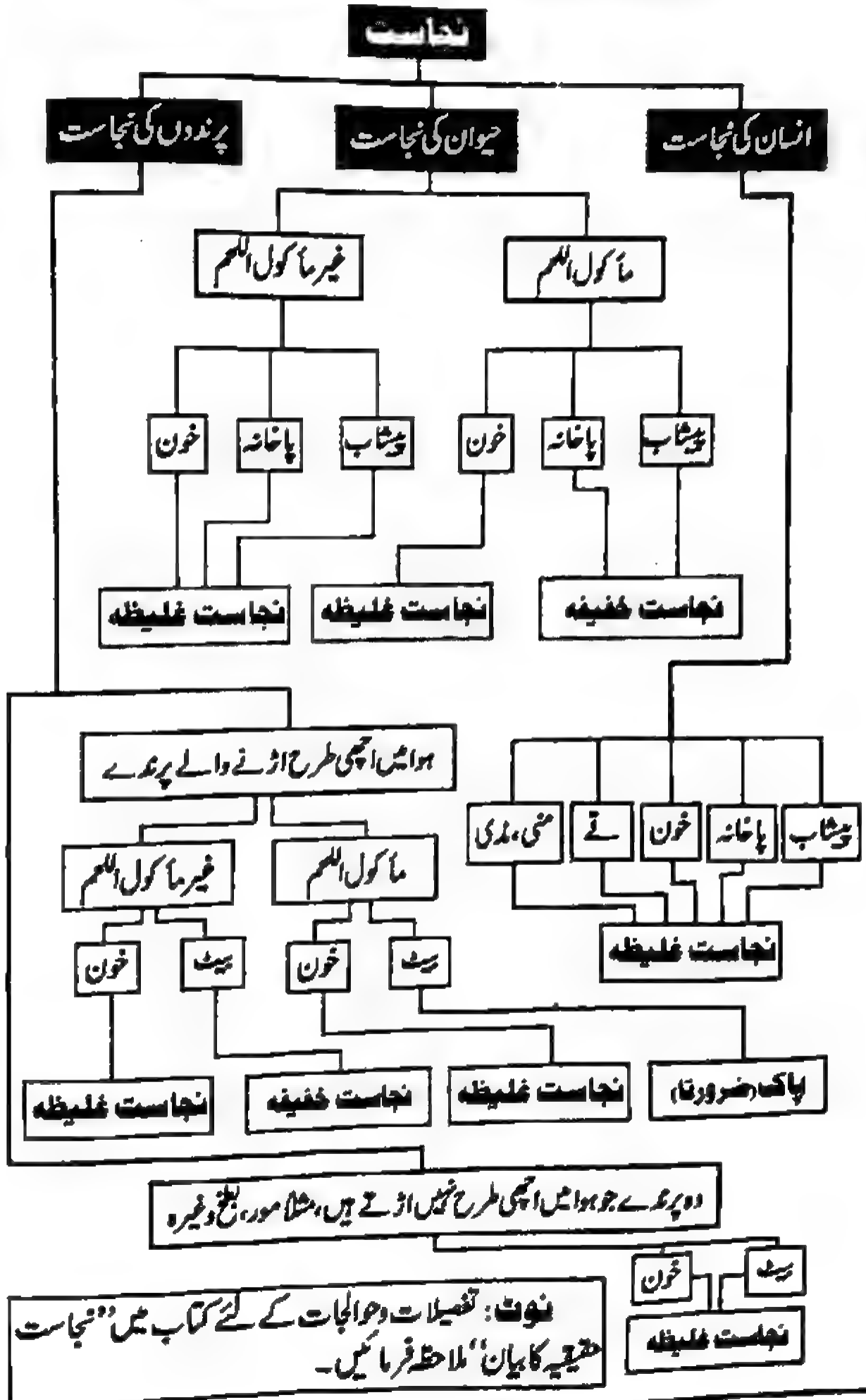
(۴) البحر الرائق: ۲۱۶۰/۳-۱۶۱، حندیہ: ۵۰۷/۵، شامی: ۱۳۱/۵۔

(۵) الفرقۃ لا یبطل الظہار (خانیہ: ۵۴۳/۱)

الخراط الثمينة في المسائل الفقهية المهمة
يعنى

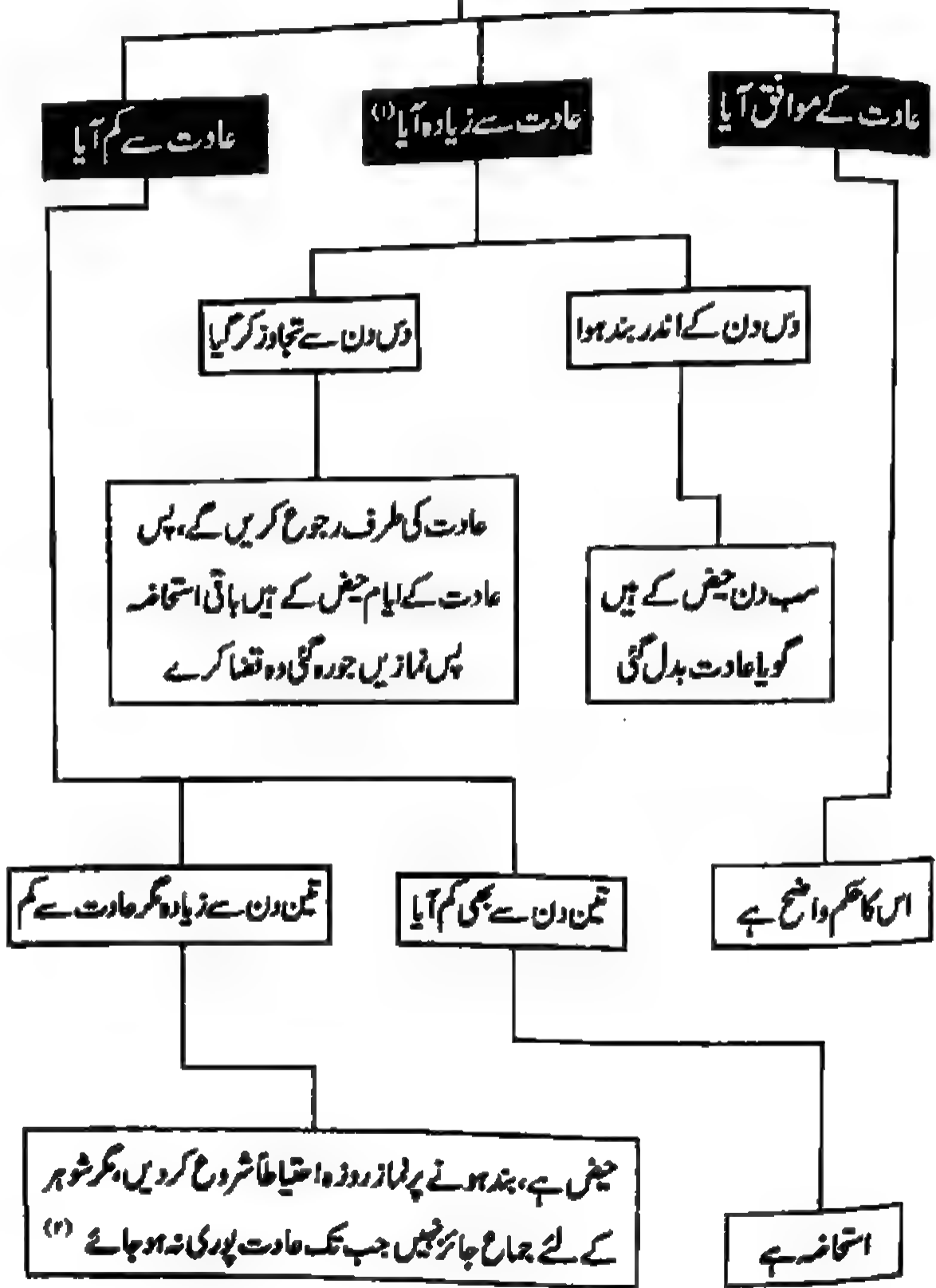
اہم فقہی مسائل کے قیمتی شجرات

شجرہ (۱): نجاست حقیقیہ کا بیان



شجرہ (۲): حیض کا بیان

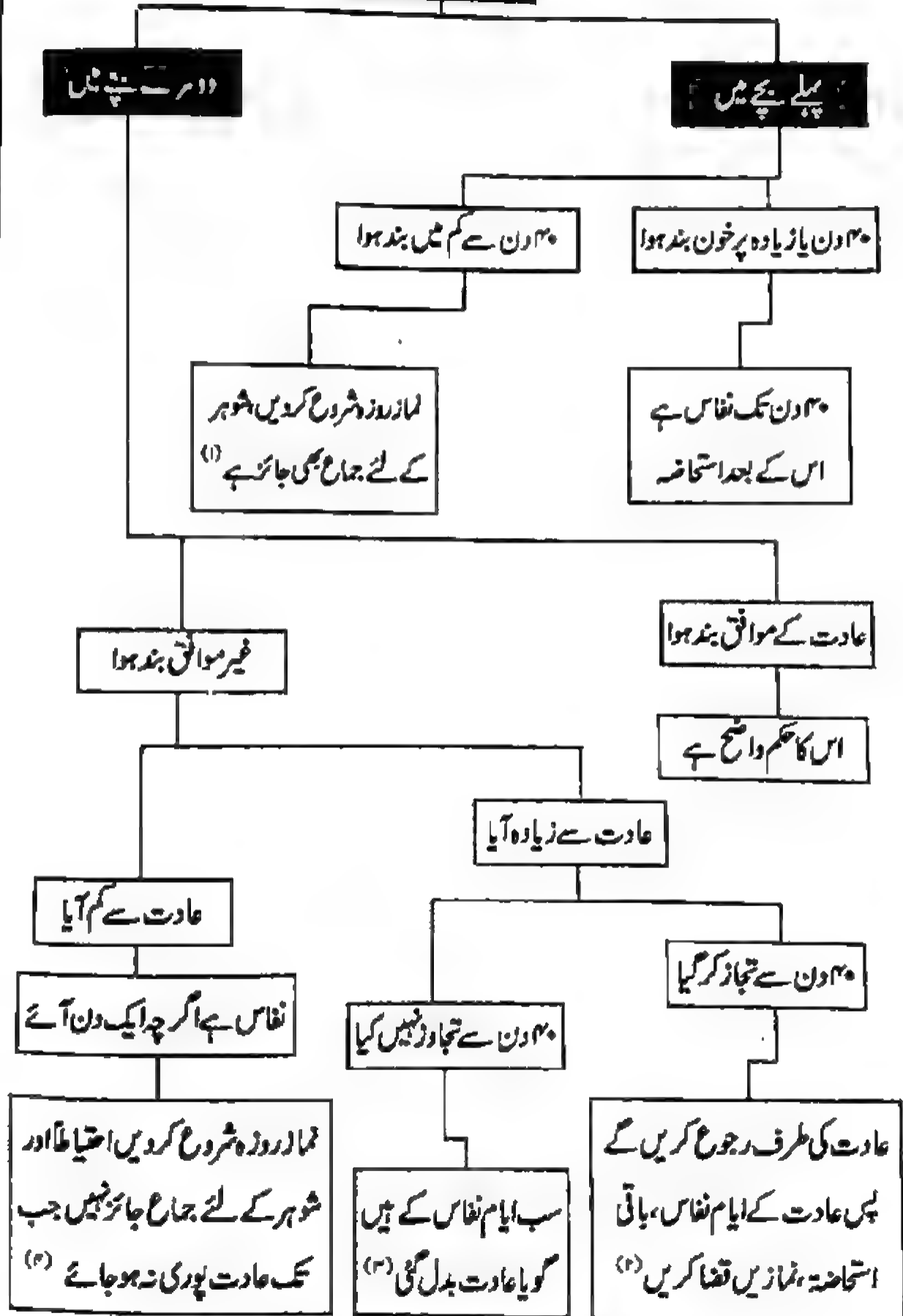
حیض کا خون



نوٹ: حوالجات کتاب کے آخر میں ہیں۔

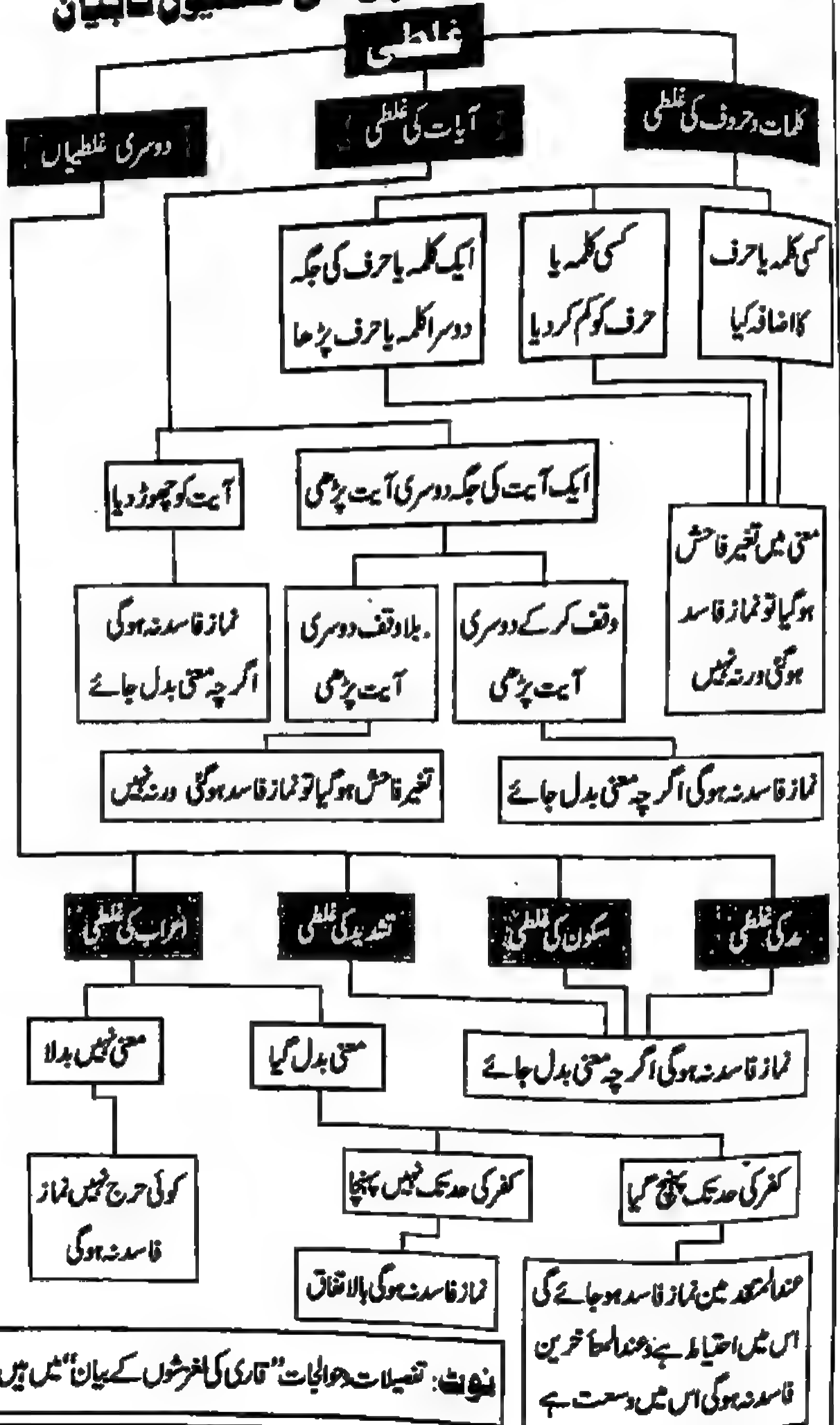
شجرہ (۳): نفاس کا بیان

نفاس کا خون

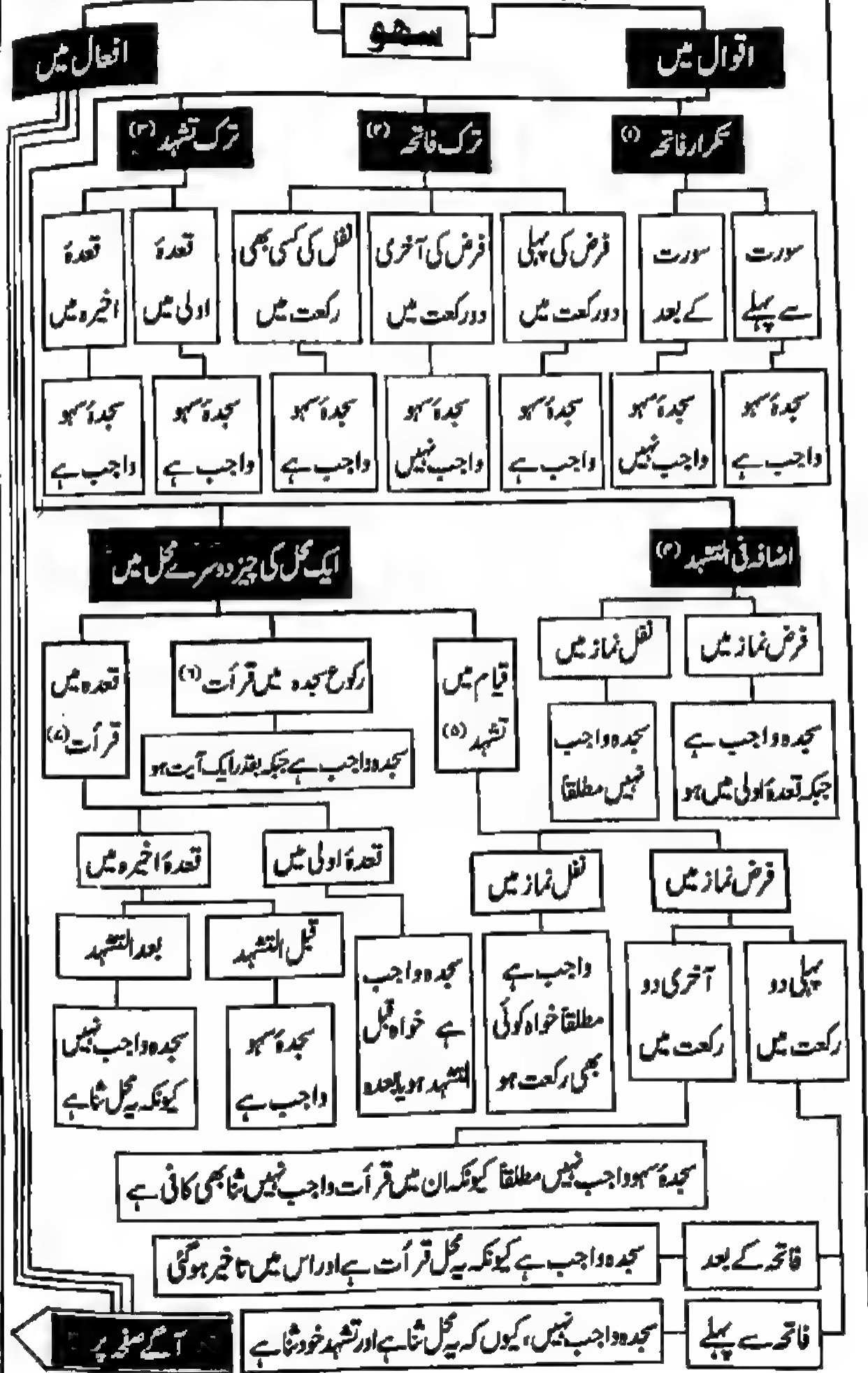


نوٹ: حوالجات کتاب کے آخر میں ہیں۔

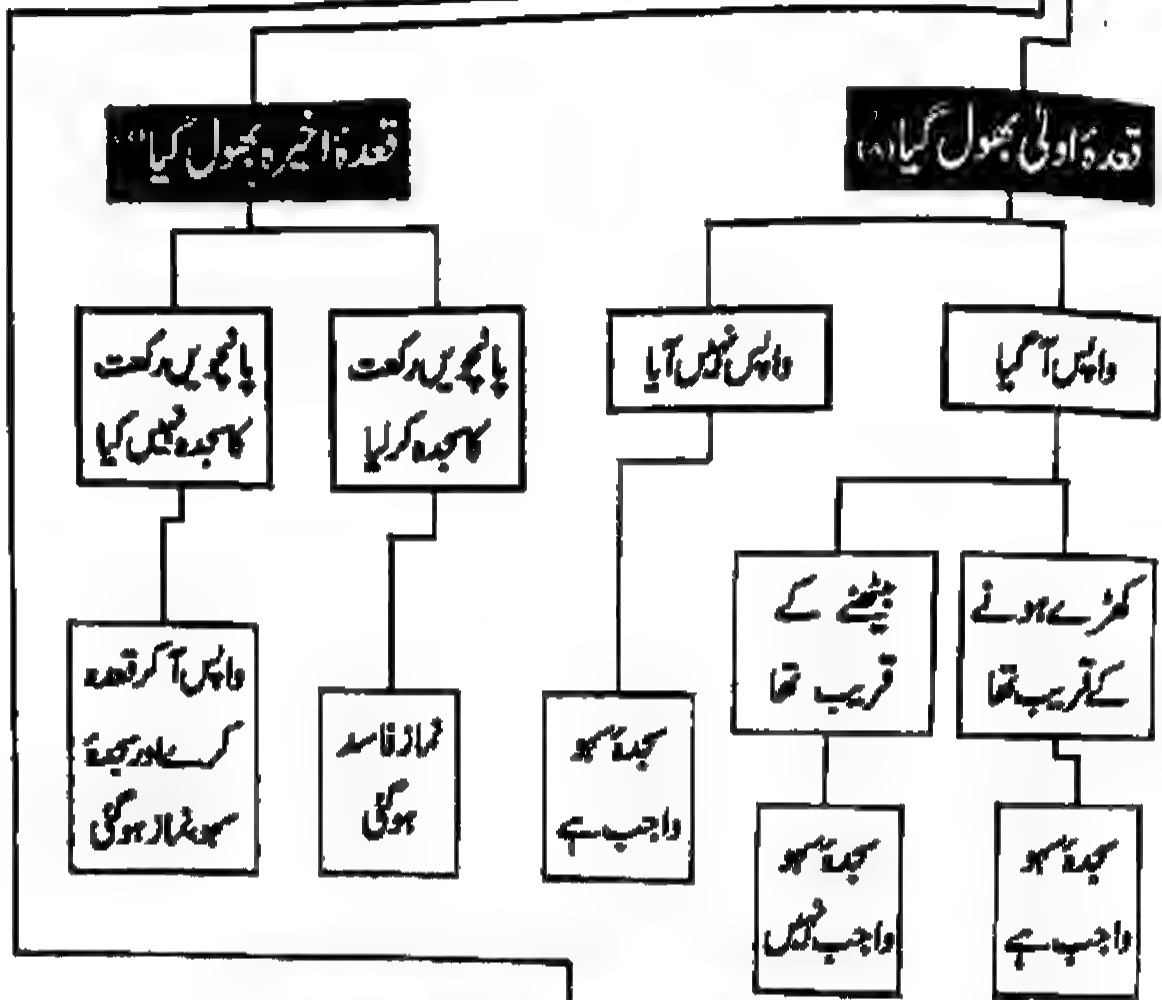
شجرہ (۴): نماز میں قاری کی غلطیوں کا بیان



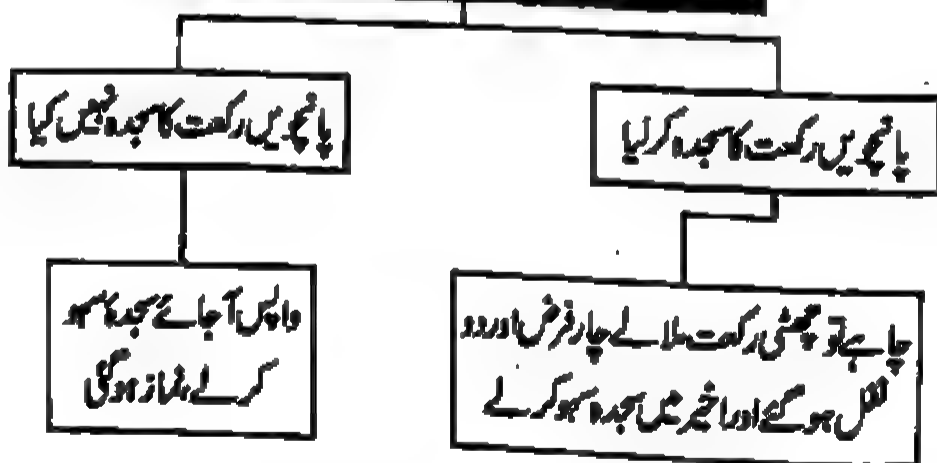
شجرہ (۵): سجدہ سہو کا بیان



چھپنے کا

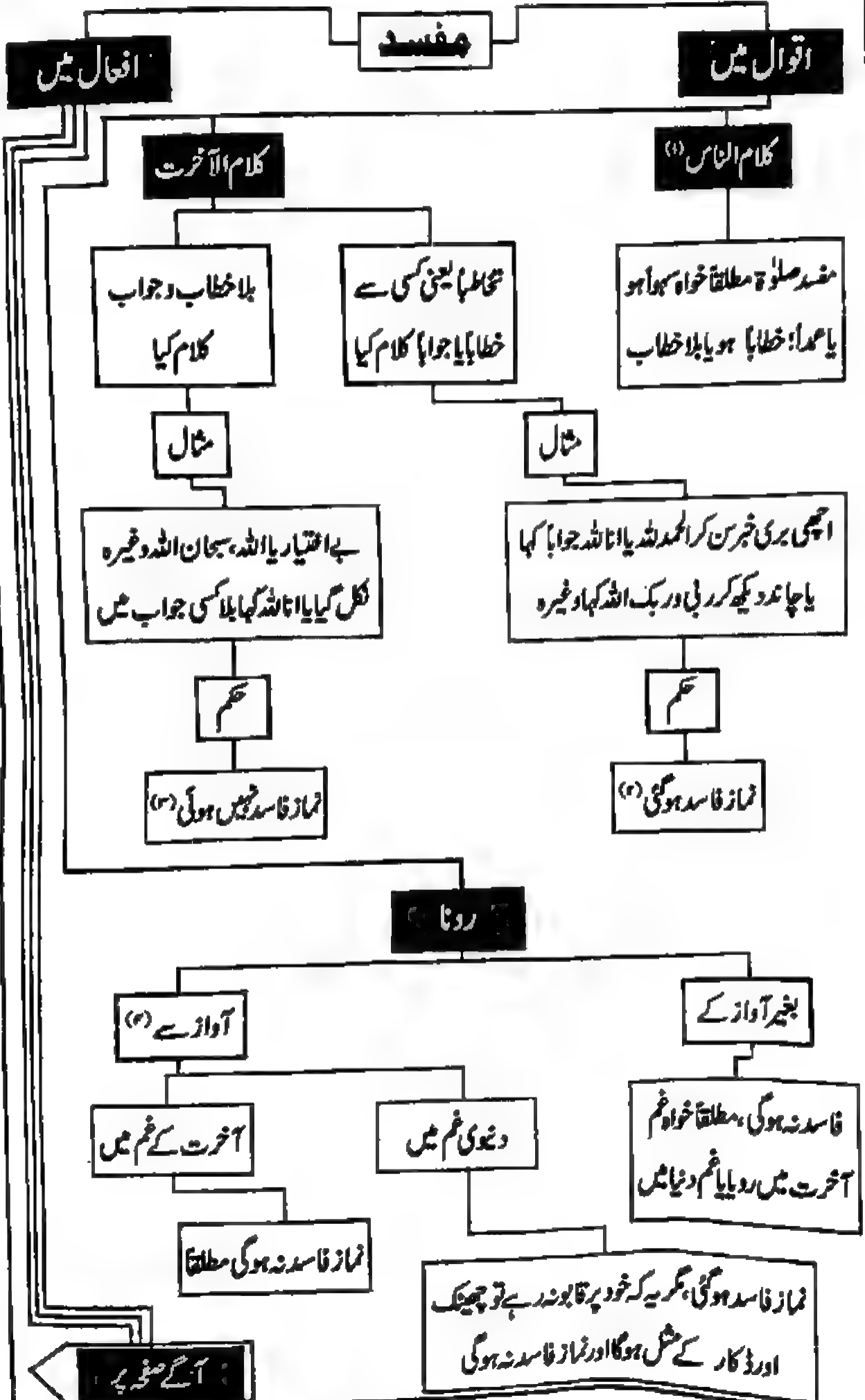


قعدہ اخیرہ کے بعد سلام سے پہلے کھڑا ہو گیا

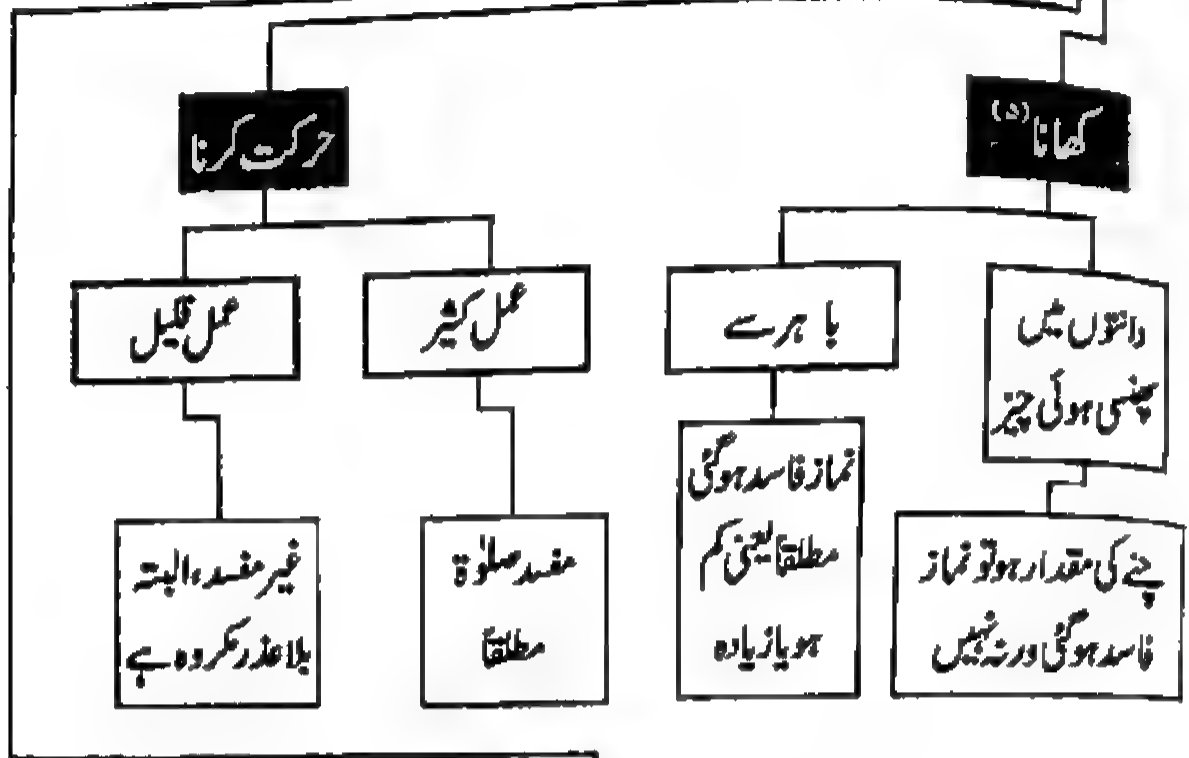


نوٹ: حوالجات کتاب کے آخر میں ہیں۔

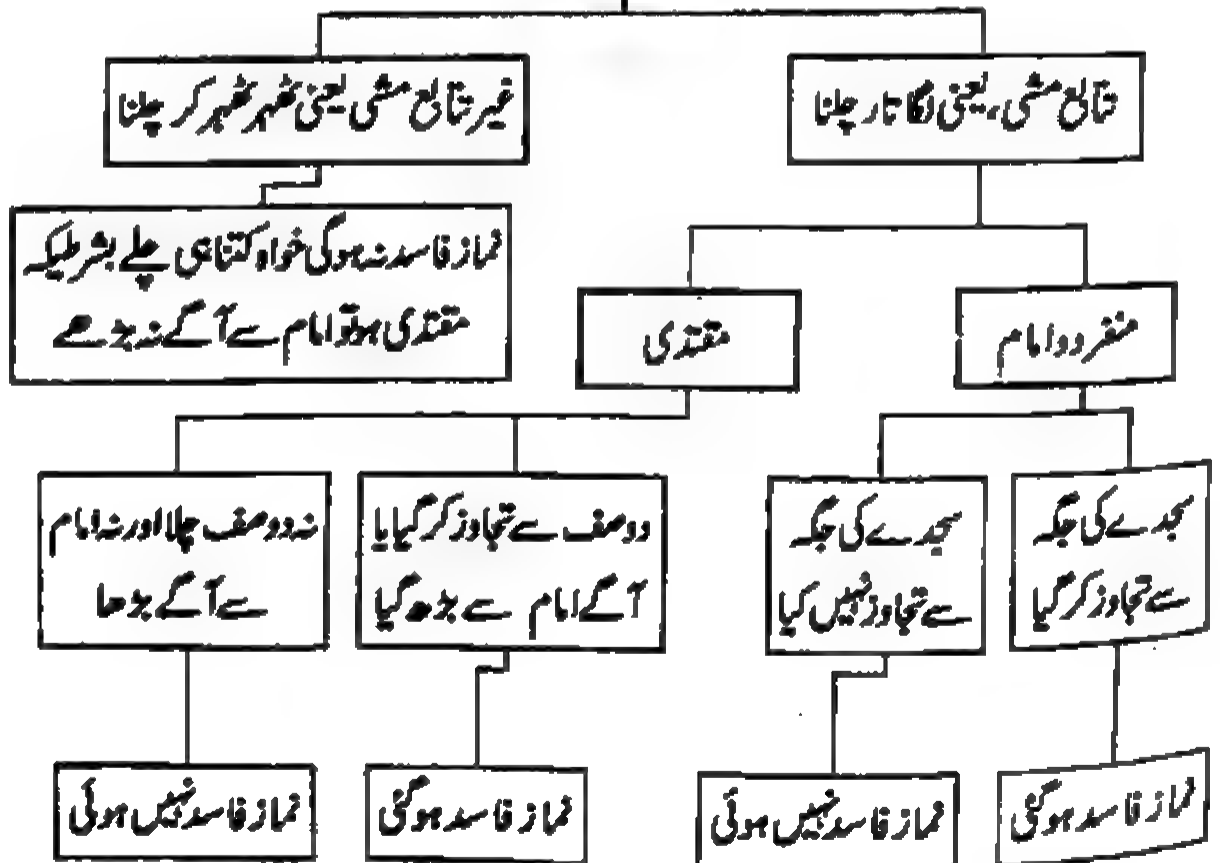
شجرہ (۶): مفسدات صلوٰۃ کا بیان



پہچے صفحہ کا

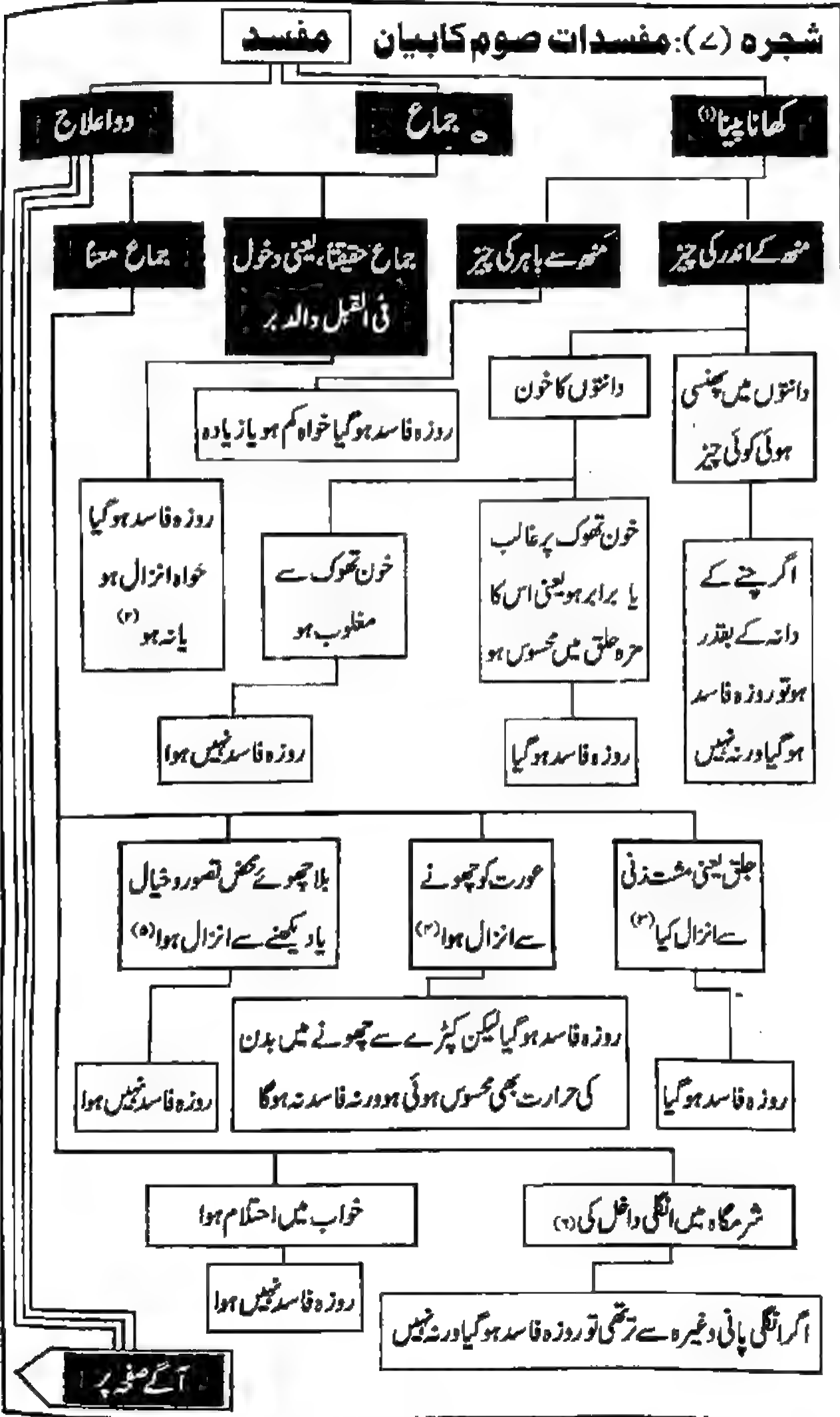


چلنا (۶)

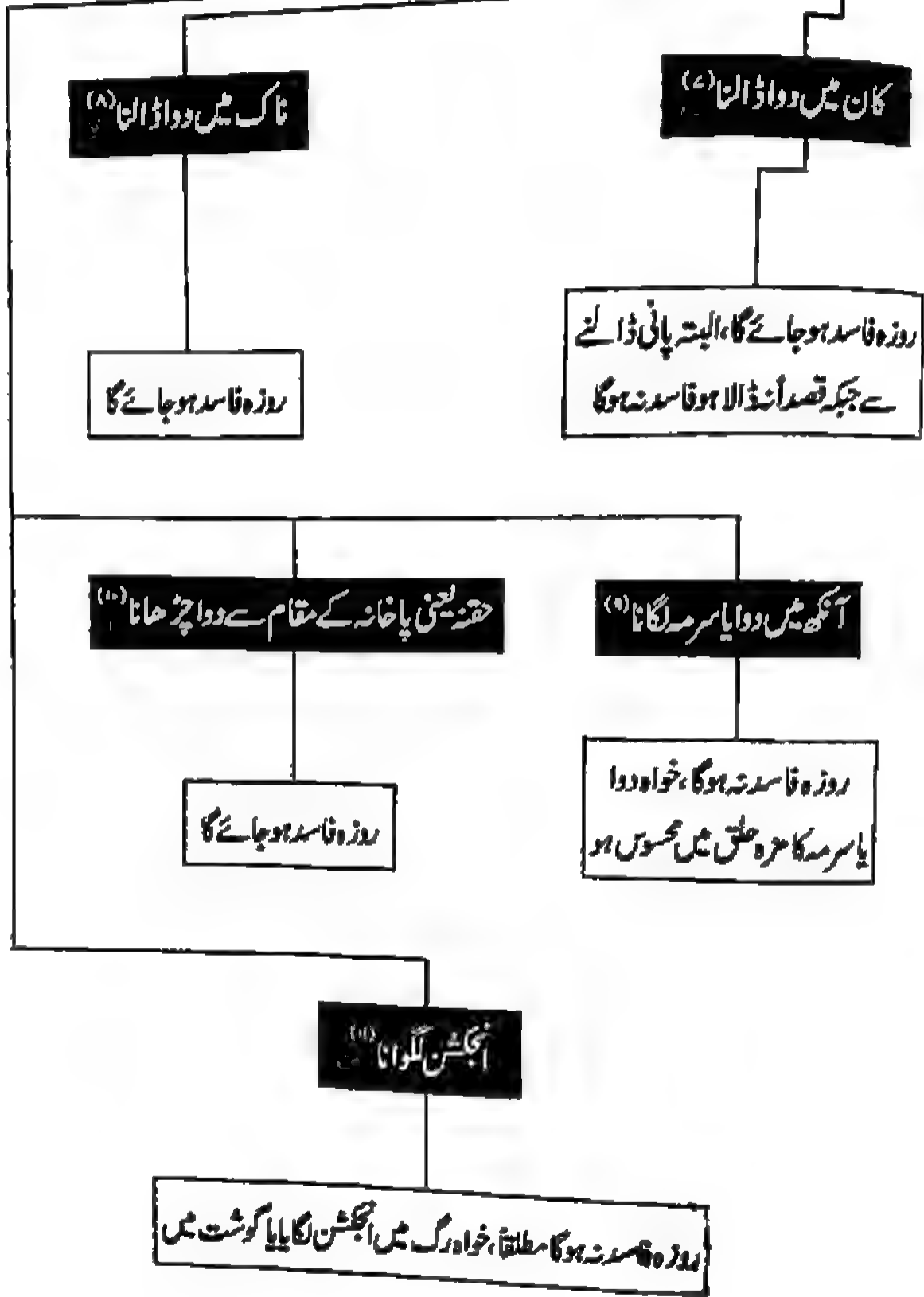


نوٹ: عمل قلیل و کثیر کی تعریف اور مزید تفصیل کے لئے "مفسدات صلوٰۃ کا بیان" اور حوالجات کے لئے کتاب کا آخر حصہ ملاحظہ فرمائیں۔

شجرہ (۷): مفسدات صوم کا بیان



پچھلے صفحہ کا



نوٹ: حوالجات کتاب کے آخر میں ہیں۔

مفسد

شجرہ (۸): مفسدات امتکاف کا بیان

سجد سے باہر نکلنا

جماع کرنا

روزہ کا فاسد ہونا

جماع معتد یعنی
بوس و کنار وغیرہجماع حقیقہ، یعنی دخول
فی القمل والدبر

لفظ احکام میں

واجب و مستحب
احکام میںاحکام فاسد نہ گا
بلکہ اس میں روزہ
لازم ہی نہیںاحکام
فاسد
ہو جائے گااحکام فاسد نہ ہوگا جب تک انزال
نہ ہو البتہ ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے^(۱)

احکام فاسد ہو جائے گا

شرعی ضرورت سے

طبعی ضرورت سے

کھانا لانے کے لئے

پیشاب پاخانہ کے لئے

اگر کوئی لانے والا نہ ہو تو جائز ہے ورنہ جائز نہیں^(۲)

کوئی حرج نہیں

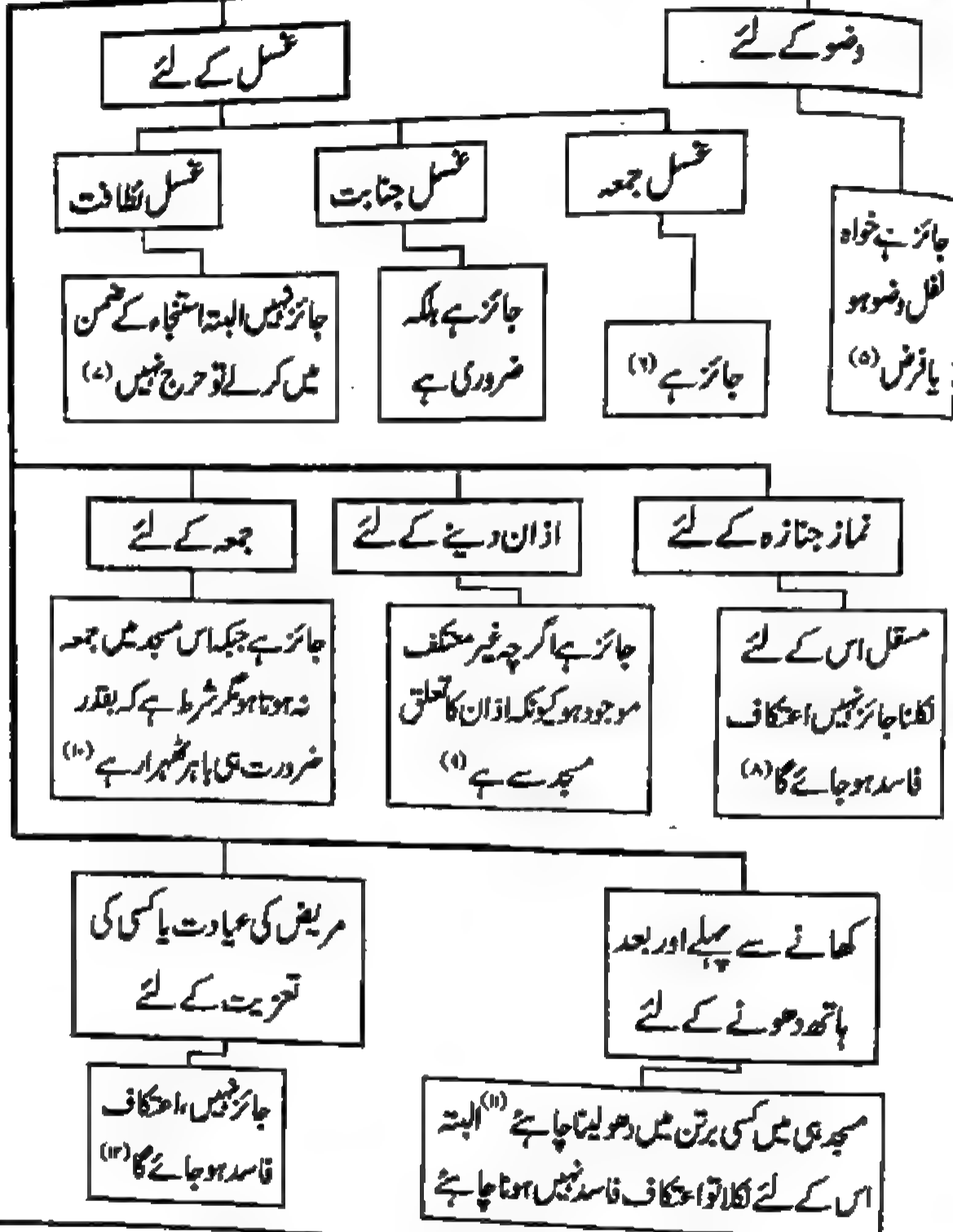
دوا علاج کے لئے

ہڈی سگریٹ کے لئے

احکام فاسد ہو جائے گا البتہ گناہ
نہ ہوگا، جبکہ سخت احتیاج ہو^(۳)استنجاء کے ضمن میں جائز ہے
مستقل نکلنا جائز نہیں^(۴)

آگے صفحہ پر

پچھلے صفحہ کا

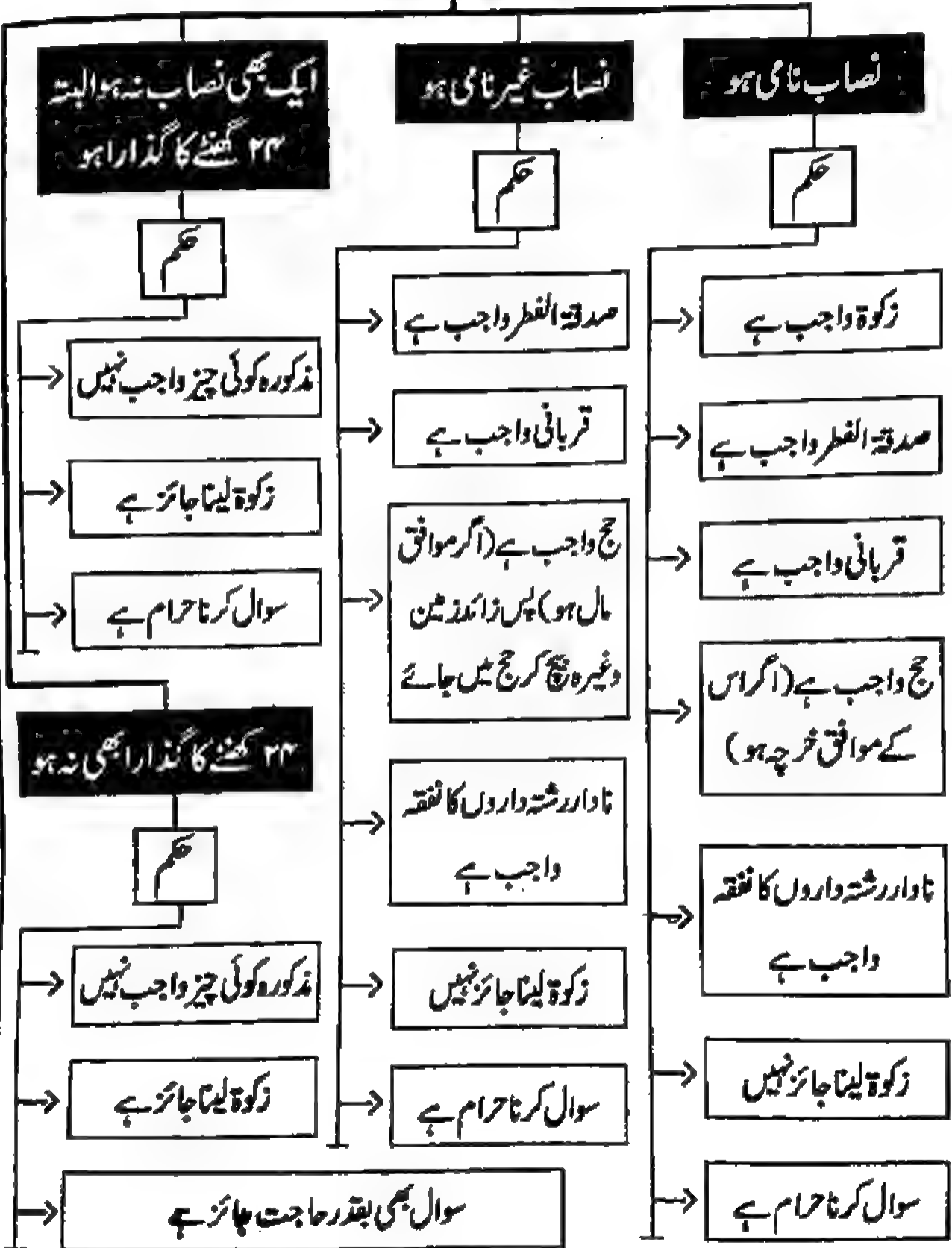


فائدہ: جاننا چاہئے کہ یہ تمام مسائل امام ابو حنیفہؒ کے مسلک کے مطابق ہیں یعنی بلا ضرر مسجد سے نکلتے ہی احکاف فاسد ہو جاتا ہے جبکہ صاحبینؒ کے مسلک کے مطابق اگر نصف یوم سے زیادہ باہر نہ رہے تو احکاف فاسد نہیں ہوتا (البحر: ۲/۵۶۹) لہذا مجبوری کی حالت میں صاحبینؒ کے مسلک پر عمل کیا جاسکتا ہے مگر عام حالات میں امام اعظمؒ کے مسلک کے مطابق ہی مسئلہ بتانا چاہئے (الجمیعہ: ۵/۲۱۱، تحفۃ الالمعی: ۳/۱۸۲)

نوٹ: مسائل شجرہ کے حوالجات کتاب کے آخر میں ہیں

شجرہ (۹): عبادات مالیہ کا بیان

جس کے پاس



مسفل هذه الشجرة كلها مأخوذة

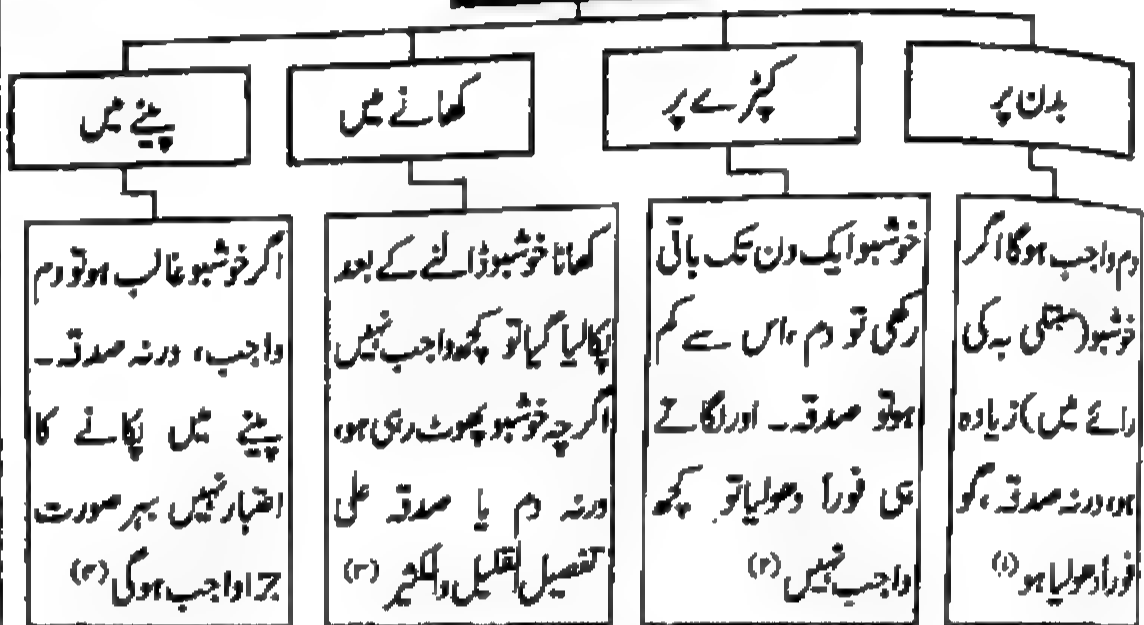
من نسخة الأمامي: ۵۱۷/۲

فائدہ: سونا چاندی اور کرنسی یہ مطلقاً نامی ہے، اس کے علاوہ مال و اسباب میں اگر تمہارت کی نیت ہو تو وہ مال نامی ہے ورنہ غیر نامی۔ تفصیل کتاب الزکوٰۃ میں ملاحظہ فرمائیں

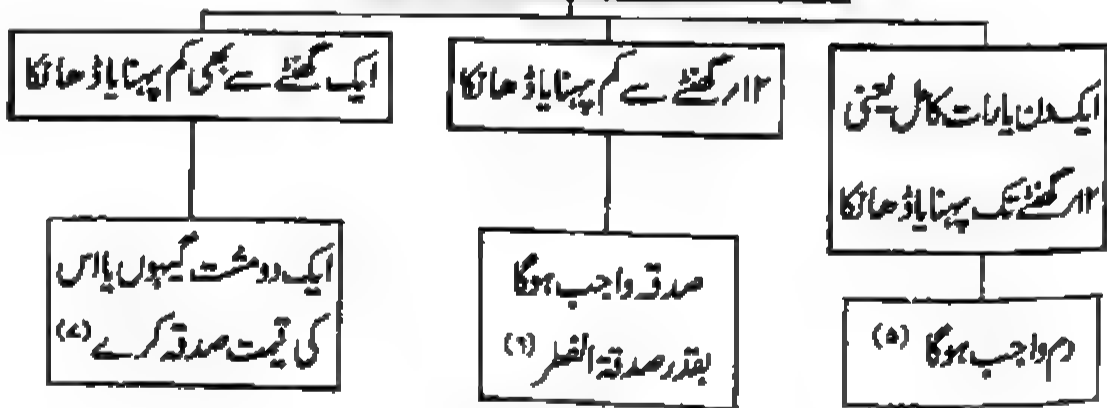
شجرہ (۱۰): جنایات حج کا بیان

جنایت

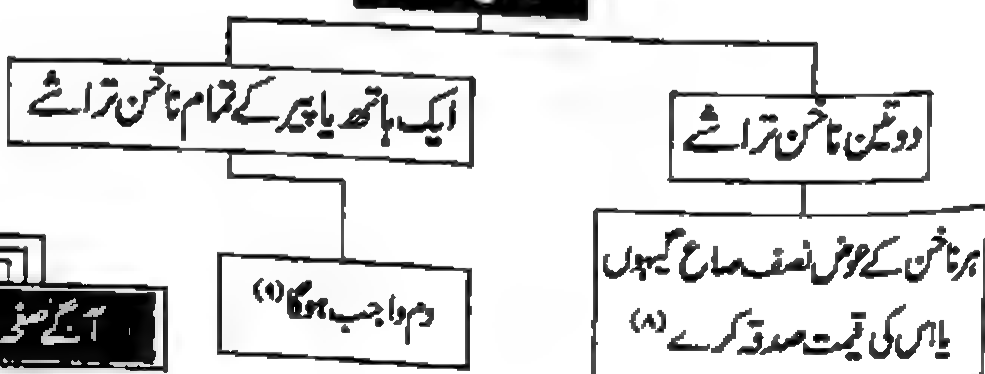
خوشبو استعمال کرنا



سلا ہو یا لباس پہننا - سر و چہرہ ڈھانکنا



ناخن تراشنا



پچھنے سے منع کا

بال کا شئ

چوتھائی عضو یا زائد کے بال

تین بال سے زائد مگر چوتھائی عضو سے کم

ایک سے تین بال تک

ہر بال کے عوض ایک مٹت
گیہوں یا قیمت صدقہ کرے^(۱۱)صدقہ کرے، بقدر صدقۃ الفطر^(۱۲)دم واجب ہوگا (البتہ وہ بال جو عادتاً کاٹے نہیں جاتے ہیں
مثلاً سینہ پنڈلی وغیرہ کے بال ان میں دم نہیں آتا ہے
بلکہ صدقہ ہے خواہ پورے عضو کے بال کاٹ لئے)^(۱۳)

جماع کرنا

جماع حیض کا یعنی دخول فی القمل والدبر

دوامی جماع یعنی یوس وکنار وغیرہ

بعد العرقۃ

قبل العرقۃ

حج فاسد نہ ہوگا لیکن اگر نزال ہو گیا تو دم واجب ہوگا^(۱۴)حج فاسد نہ ہوگا البتہ احرام میں جماع حرام ہے^(۱۵)حج فاسد ہو جائے گا حاجیوں کی طرح ارکان ادا کرتا ہے
اور اگلے سال پھر سے حج کرے مگر چہرہ حج لعل ہو کیوں
کہ لعل عبادت شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے^(۱۶)

شکار کرنا

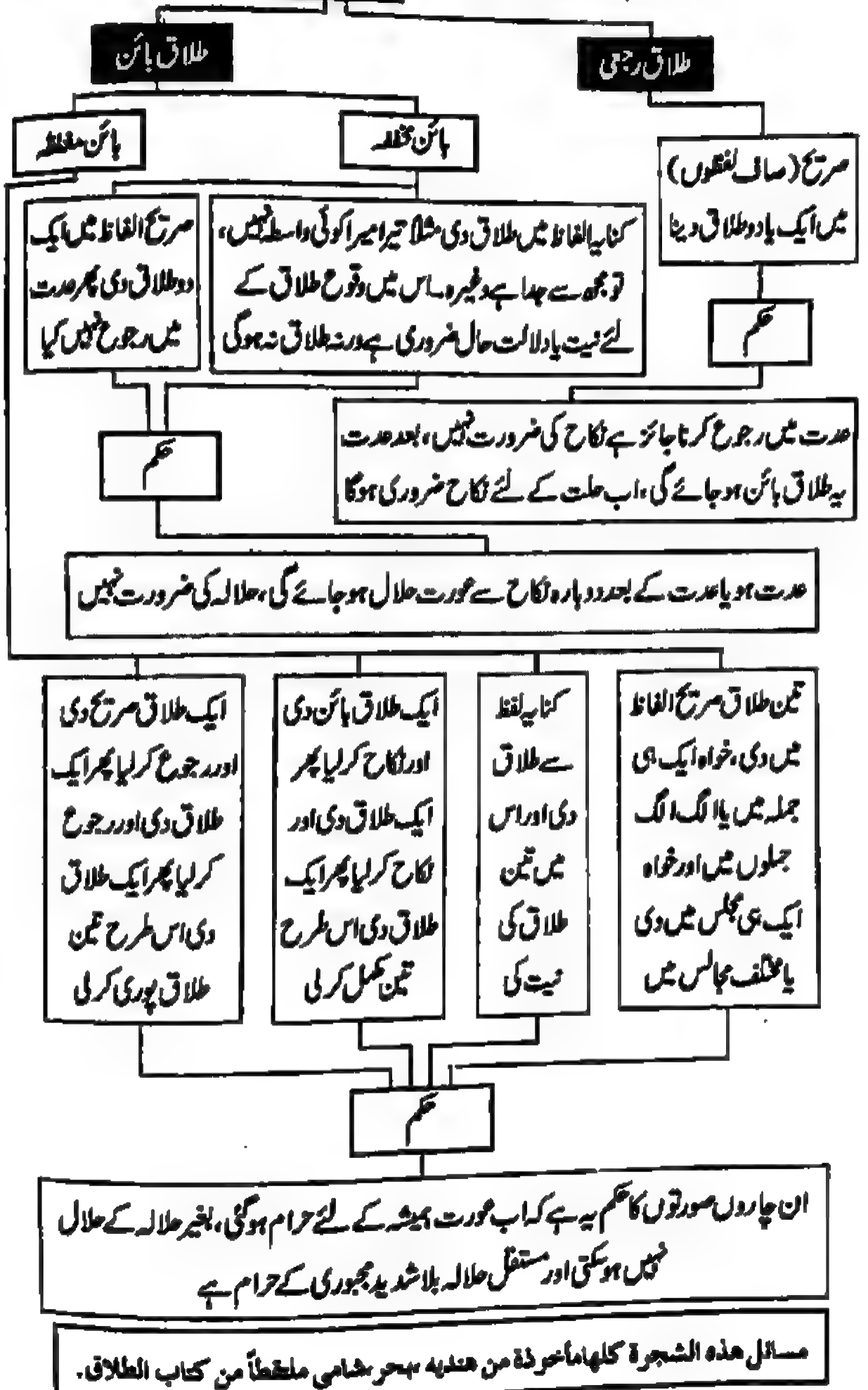
غیر وحشی جانور مثلاً بکری وغیرہ کا

وحشی جانور کا یعنی جو جانور فطرتاً انسان
سے بھاگتا ہو مثلاً ہرن، بھیڑ یا وغیرہکوئی حرج نہیں جائز ہے^(۱۷)جائز نہیں، جانور کی قیمت کے بقدر صدقہ واجب ہوگا^(۱۸)فائدہ: دم سے مراد بکری (حرم میں) ذبح کرنا ہے اور صدقہ سے مراد صدقۃ الفطر کی
مقدار صدقہ ہے یعنی تقریباً پونے دو کلو گیہوں یا اس کی قیمت فقراء کو خیرات کرے۔

نوٹ: حوالجات کتاب کے آخر میں ہیں۔

طلاق

شجرہ (۱۲): اقسام الطلاق و احکامها



حوالجات شجرات

حوالجات شجرہ (۲): حیض کا خون

- (۱) الدر المختار: ۳۹۸/۱، ملتقى الابحر: ۸۲/۱۔
- (۲) لو انقطع دمها دون عادتھا یکره قربانها وإن اغتسلت حتی یمضی عادتھا وعليها أن تصلي وتصوم للاحتياط (ہندیہ: ۱/۳۹، الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۳۹۰/۱)

حوالجات شجرہ (۳): نفاس کا خون

- (۱) فتاویٰ رحمیہ: ۱۲/۳، امداد الفتاویٰ: ۸۳/۱۔
- (۲) شامی: ۳۹۸/۱ - بدائع: ۱۵۷۔
- (۳) لو انقطع دمها دون عادتھا یکره قربانها وإن اغتسلت حتی یمضی عادتھا وعليها أن تصلي وتصوم للاحتياط (ہندیہ: ۱/۳۹، الدر المختار علی ہاشم رد المحتار: ۳۹۰/۱)

حوالجات شجرہ (۵): سجدتہ سہو

- (۱) لو کررها (ای الفاتحہ) فی الأولین یجب علیہ سجود السہو بخلاف ما لو اعادھا بعد السورۃ أو کررها فی الآخرین (ہندیہ: ۱۲۶/۱ الدر المختار شامی: ۱۵۲/۳)
- (۲) إذا ترک الفاتحہ فی الأولین أو إحداھما یلزمہ السہو..... وإن ترکھا فی الآخرین لا یجب إن کان فی الفرض وإن کان

- في النفل أو الوتر يجب عليه (هندي: ١٢٦/١)
- (٣) ومنها التشهد فإذا تركه في القعدة الأولى أو الأخيرة وجب عليه سجود السهو (هندي: ١٢٤/١)
- (٣) ولو كرر التشهد في القعدة الأولى فعليه السهو وكذا لو زاد على التشهد على الصلاة النبي صلى الله عليه وسلم (هندي: ١٢٤، حاشية الطحاوي: ٢٥١) والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم سنة في الصلاة، أي في قعود أخير مطلقاً وكذا في قعود أول في التوابع غير الرواتب (شامي: ٢٣٠/٢)
- (٥) ولو تشهد في قيامه قبل قراءة الفاتحة فلا سهو عليه وبعدها يلزمه سجود السهو وهو الأصح، لأن بعد قراءة الفاتحة محل قراءة السورة فإذا تشهد فيه فقد أجزأ الواجب وقبلها محل الشاء كذا في التبيين، ولو تشهد في الآخرين لا يلزمه السهو كذا في المحيط (هندي: ١٢٤/١، البحر: ١٤٢/٢)
- (٤١) ولو قرأ آية في الركوع أو السجود أو القومة فعليه السهو ولو قرأ في القعود إن قرأ قبل التشهد في القعدتين فعليه السهو لترك واجب الابتداء بالتشهد أول الجلوس وإن قرأ بعد التشهد فإن كان في الأول فعليه السهو لتأخير الواجب وهو وصل القيام بالفراغ من التشهد وإن كان في الأخير فلا سهو عليه لعدم ترك واجب لأنه موضع له في الدعاء والثناء بعده فيه القراءة تشتمل عليهما (حاشية الطحاوي: ٣٦١، هندي: ١٢٤/١، كيري: ٣٩٨، البحر: ١٤٢/٢)
- (٨) ومن سها عن القعدة الأولى ثم تذكر وهو إلى حال القعود أقرب عاد فجلس وتشهد وإن كان إلى حال القيام أقرب لم

يعد ويسجد للسهو الخ (الكتاب للقدوري على هامش الباب :
(١٠٣/١-١٠٣/١)

(٩) ومن سها عن القعدة الأخيرة فقام إلى الخامسة رجع إلى القعدة مالم يسجد والفي الخامسة ويسجد للسهو وإن قيد الخامسة بسجدة بطل فرضه وتحولت صلاته لفلأ. (الكتاب للقدوري على هامش الباب : ١٠٣/١)

(١٠) وإن قعد في الرابعة قدر التشهد ثم قام ولم يسلم يظنها القعدة الأولى عاد إلى القعود مالم يسجد في الخامسة ويسلم وإن قيد الخامسة بسجدة ضم إليها ركعة أخرى وقد تمت صلاته والركعتان له نافلة وسجد للسهو (الكتاب للقدوري على هامش الباب : ١٠٣/١-١٠٣/١)

حوالجات شجره (٦): مفسدات صلوة

(١) أطلقه فشمّل العمد والتسيان والخطاء والقليل والكثير لإصلاح صلاته أو لا، عالما بالتحريم أو لا..... سواء سمع غيره أو لا (البحر: ٣/٣)

(٢) وكذا يفسدها كل ما قصد به الجواب..... (الدر المختار على هامش رد المحتار: ٣/٣٤٩) ولو قال عند رؤية الهلال "ربى وربك الله" تفسد صلاته عند أبي حنيفة ومحمد رحمه الله تعالى (هذه: ٩٩/١) سمع اسم الله تعالى فقال جل جلاله أو النبي صلى الله عليه وسلم فعلى عليه أو قراءة الامام، فقال: صدق الله ورسوله تفسد إن قصد جوابه (درمختار) إن أراد جوابه تفسد وكذا لو لم يكن له نية لأن الظاهر أنه أراد به الإجابة (شامى: ٣/٣٨٠)

(٣) ولولدغته عقرب فقال بسم الله تفسد صلاته عند أبي حنيفة
ومحمد رحمهما الله تعالى. وقيل لا تفسد لأنه ليس من كلام
الناس وفي النصاب وعليه الفتوى وكذا في البحر.. مريض
صلى فقال عند قيامه أو عند الحطاطه بسم الله لما يلحقه من
المشقة والوجع لا تفسد صلاته وعليه الفتوى (هنديه: ٩٩/١)

(٣) والبكاء بصوت يحصل به حروف لوجع أو مصيبة إلا
لمريض لا يملك نفسه تن أبن وتأوه، لأنه حينئذ كعطاس
وسعال وجشاء وتثاؤب وإن حصل حروف للضرورة، لا لذكر
جنة أو نار (الدر المختار على هامش رد المحتار: ٢/٣٤٨، البحر: ٣/٢-٦)

(٥) وأكله وشربه مطلقاً ولو سمسة ناسيا (الدر المختار على هامش رد المحتار:
٢/٣٨٢) ولو سمسة ناسيا ومثله ما وقع في فيه قطرة مطر
فابتلعها كما في البحر (شاي: ٢/٣٨٣)

ولا يبتلع المصلي ما بين امتنائه أي يكره ذلك إن كان قليلاً
دون قدر الحمصة وإن كان كثيراً زائداً على قدر الحمصة
لأن صلواته تفسد (كبرى: ٣٠٦، هنديه: ١٠٢/١)

(٦) كما لو مشى قدر صفين دفعة واحدة..... أما إن كان إمام
فجاوز موضع سجوده..... وإن كان منفرداً فالمعتبر موضع
سجوده (شاي: ٢/٣٨٨) مشى مستقبل القبلة هل تفسد إن
قدر صف ثم وقف قدر ركن ثم مشى ووقف كذلك وهكذا
لا تفسد وإن كثر ما لم يختلف المكان (رد المحتار) أي بأن خرج
من المسجد أو تجاوز الصفوف لمر الصلاة في الصحراء
فحينئذ تفسد (شاي: ٢/٣٨٨)

حوالجات شجرة (٧): مفسدات صوم

- (١) هندية: ٢٠٣/١، درمختار: ٣٦٨/٣، شامى: ٣٩٢/٣
- (٢) شامى: ٣٤٣/٣
- (٣) وإذا قبل امرأته وأنزل فسد صومه من غير كفارة - ولو مس المرأة أولياها فأمضى فإن وجد حرارة جلدها فسد وإلا فلا (هندية: ٢٠٣/١)
- (٥) وإذا نظر إلى امرأة بشهوة فى وجهها أو فرجها كثر النظر أولاً، لا يفطر إذا أنزل (هندية: ٢٠٣/١)
- (٦) ولو أدخل إصبعه فى استه أو المرأة فى فرجها لا يفسد صومه وهو المختار إلا إذا كانت مبتلة بالماء أو الدهن. الخ (هندية: ٢٠٣/١ - درمختار: ٣٦٩/٣)
- (٧) والحاصل الاتفاق على الفطر بصب الدهن وعلى عدمه بدخول الماء، واختلف التصحيح فى ادخاله (شامى: ٣٦٤/٣ الجهر الرائى: ٢٨٤/٢)
- (٨) حاشية الطحطاوى: ٦٤٢.
- (٩) أو اكتحل أو احتجم وإن وجد طعمه فى حلقه (درمختار)..... وكذا لو بزق فوجد لوله فى الأصح (شامى: ٣٦٦/٣)

(١٠) هندية: ٢٠٣/١

(١١) مستفاد: نظام الفتاوى: ١٣٣، احسن الفتاوى: ٣٣٢/٣، امداد الفتاوى: ١٣٥/٢

حوالجات شجرة (٨): مفسدات اعتكاف

- (١) الدر المختار: ٣٣٢/٣
- (٢) وقيل يخرج بعد الغروب للأكل والشرب ويبقى حملة على

ما إذا لم يجد من يأتي له به فحينئذ يكون من الحوائج الضرورية
(شامي: ٣/٣٣٠)

(٣) رجمه: ٢٠٢/٥، رشديه: ٣٦١-.

(٣) فإن خرج ساعة بلا عذر لفسد لوجود المنافي وأراد بالعذر
ما يغلب وقوعه كالمواضع التي قدمها وإلا لو أريد مطلقه لكان
الخروج لاسيا أو مكرها غير مفسد لكونه عذرا وليس كذلك
بل هو مفسد كما صرحوا به (البحر: ٢/٥٢٩)

(٦٥٥) احسن الفتاوى: ٣/٥٠٤-.

(٤) مستقاد: احسن الفتاوى: ٣/٥٠٤-٥١٢، تحفة الأعشى: ٣/١٨٢-.

(٨) ولا يخرج لعيادة مريض ولا لصلاة جنازة وصلاة الجنازة
ليست بفرض عين بل فرض كفاية تسقط عنه بقيام الباقيين بها
فلا يجوز ابطال الاعتكاف لأجلها ويجوز أن تحمل الرخصة
على ما إذا كان خرج المعتكف لوجه مباح كحاجة الانسان
أو للجمعة ثم عاد مريضاً أو صلى على جنازة من غير أن كان
خروجه لذلك قصداً، أو ذلك جائز (بدائع: ٢/٢٨٣)

(٩) ولو سعد المثلثة لم يفسد بلا خلاف وإن كان باب المثلثة

خارج المسجد .. والمؤذن وغيره فيه سواء (هشدي: ١/٢١٢)

(١٠) الدر المختار على هامش رد المحتار: ٣/٣٣٦، البحر الرائق: ٢/٥٢٤-.

(١١) احسن الفتاوى: ٣/٥٠١-.

(١٢) بدائع الصنائع: ٢/٢٨٣-.

حوالجات شجره (١٠): جنائيات حج

(١) وفي اللهاب: لا يشترط بقاء الطيب في البدن زمناً لوجوب الجزاء

ويشترط ذلك في الثوب، فلو أصاب جسده طيب كثير فعليه دم وإن غسل من ساعته وينبغي أن يأمر غيره فيغسله، وإن أصاب ثوبه فحكه أو غسله فلا شيء عليه وإن كثر، وإن مكث عليه يوما فعليه دم وإلا فصدقة ٥٥. (منحة الخالق: ٥/٣) وفي أقل من ساعة قبضة من برّ (شامى: ٥٤٤/٣)

(٣) ولو كان الطيب في طعام طبخ وتغير فلا شيء على المحرم في أكله سواء كان يوجد رائحته أو لا. وإن خلطه بما يؤكل بلا طبخ فإن كان مغلوبا فلا شيء عليه غير أنه إن رجدت معه الرائحة كره وإن كان غالبا وجب الجزاء (هندي: ٢٣١/١، شامى: ٣/٣٠٦، ٥٤٦، تاريخ خانيه: ٥٠٦/٢)

(٢) معلم الحجاج: ٢٦٩، كراچي، غنية الناسك: ٢٣٤- (٤، ٦، ٥) أو ليس مخيطا لبسا معتادا..... يوما كاملا أو ليلة كاملة وفي الأقل صدقة أى نصف صاع من برّ (الدر المختار على هامش رد المحتار: ٣/٥٤٤) و... في أقل من ساعة قبضة من برّ (شامى: ٥٤٤/٣) (معلم الحجاج: ٢٤٣)

(٨) ولو قلم ثلاثة أظافر من يد واحدة أو رجل واحدة تجب عليه الصدقة ولكل ظفر نصف صاع من حنطة..... وكذلك لو قلم من كل عضو من الأعضاء الأربعة أربعة أظافر تجب عليه الصدقة..... الخ (هندي: ٢٣٣/١، تاريخ خانيه: ٥٠٣/٢)

(٩) وإن قص يدا أو رجلا فعليه دم لأن للربع حكم الكل (اللباب في شرح الكتاب: ١٨٢/١)

(١٠) وإن نتف من رأسه أو أنفه أو لحيته ثلاث شعرات ففي كل شعر

(١٢) كَفَّ مِنْ طَعَامٍ أَنْ نَصَفَ الصَّاعَ إِنَّمَا هُوَ فِي الزَّائِدِ مِنَ الشَّعْرَاتِ
 الثَّلَاثِ (غَنِيَّةُ النَّاسِكِ: ٢٥٦) (وَالْمَا كَانَ حَلَقَ رِيعِ الرَّأْسِ أَوْ رِيعِ
 اللَّحْيَةِ مُوجِبًا لِلدَّمِ) (الْبَحْرُ: ١٥/٣) فِي الْمَبْسُوطِ ثُمَّ الْأَصْلُ بَعْدَ
 هَذَا أَنَّهُ مَتَى حَلَقَ عَضْوًا مَقْصُودًا بِالْحَلْقِ مِنْ بَدَنِهِ قَبْلَ أَوْ أَنْ التَّحْلِيلَ
 فَعَلِيهِ دَمٌ، وَإِنْ حَلَقَ مَا لَيْسَ بِمَقْصُودٍ فَعَلِيهِ صَدَقَةٌ ثُمَّ قَالَ: وَمَا
 لَيْسَ بِمَقْصُودٍ: حَلَقَ شَعْرَ الصَّدْرِ وَالسَّاقِ، وَمَا لَيْسَ بِمَقْصُودٍ
 : حَلَقَ الرَّأْسَ وَالْإِبْطِينَ.. الخ (تَارِيخَانِيَّة: ٥٠١/٢، شَامِي: ٥٨٠/٣)

(١٣) الْجَمَاعُ لِيَمَا دُونَ الْفَرْجِ وَاللَّمْسِ وَالْقِبْلَةِ بِشَهْوَةٍ لَا تَفْسِدُ الْحَجَّ
 وَالْعُمْرَةَ أَنْزَلَ أَوْ لَمْ يَنْزِلْ وَعَلَيْهِ دَمٌ الخ (هِنْدِيَّة: ٢٢٢/١)
 وَاشْتَرَطَ فِي الْجَمَاعِ الصَّغِيرِ الْانْزَالَ، وَصَحَّحَهُ قَاضِي خَانُ لِي
 شَرْحِهِ (شَامِي: ٥٨٦/٣)

(١٤) وَمَنْ جَامَعَ فِي أَحَدِ السَّبِيلَيْنِ مِنْ آدَمِي قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ فَسَدَ
 حُجُّهُ وَوَجِبَ عَلَيْهِ شَاةٌ أَوْ سَبْعُ بَدَنَةٍ وَيَمْضِي وَجُوبًا فِي فَاسِدِ
 الْحَجِّ كَمَا يَمْضِي مَنْ لَمْ يَفْسُدِ الْحَجَّ وَوَجِبَ عَلَيْهِ الْقَضَاءُ فَوْرًا
 وَلَوْ حُجَّهِ لَفَلَا لَوْ جُوبَهُ بِالْشَّرْعِ وَمَنْ جَامَعَ بَعْدَ الْوُقُوفِ
 بِعَرَفَةَ قَبْلَ الْحَلْقِ لَمْ يَفْسُدِ حُجُّهُ وَوَجِبَ عَلَيْهِ بَدَنَةٌ (اِنْطِبَاحُ
 : ١٨٣/١، شَامِي: ٥٩٢/٣)

(١٥) وَحَقِيقَةُ الصَّيْدِ حَيَوَانٌ مَمْتَنَعٌ مَتَوَحِّشٌ بِأَصْلِ الْخَلْقَةِ فَدَخَلَ
 الطَّبِي الْمُسْتَأْنَسَ وَإِنْ كَانَتْ ذَكَاتُهُ بِالذَّبْحِ، وَخَرَجَ الْبَعِيرُ
 وَالشَّاةُ إِذَا اسْتَوْحِشَا وَإِنْ كَانَتْ ذَكَاتُهُ بِالْعَقْرِ الخ (الْبَحْرُ الرَّائِقُ
 : ٣٦/٣) وَالْجَزَاءُ قِيَمَةُ الصَّيْدِ الخ (هِنْدِيَّة: ٢٢٢-٢٢٨)

(١٦) فَلَا يَحْرُمُ عَلَى الْمَحْرَمِ ذَبْحُ الْإِبِلِ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ

بصيد لعدم الامتناع وعدم التوحش من الناس..... الخ (بدائع
الصنائع: ٢/٣٢٤)

شجره (١١): اسباب حرمة النكاح

(١) حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم..... إلى آخر الآية (سورة نساء،
آيت ٢٣، ركوع ١٢)

(٢) (مصاهرة) كفروع نسائه المدخول بهن وإن نزلن، وأمهات
الزوجات وجدتهن بعقد صحيح وإن علون وإن لم يدخل
بالزوجات وتحرم موطونات آبائه وأجداده وإن علوا ولو
بزنى، والمعقودات لهم عليهن بعقد صحيح، وموطونات أبنائه
وأبناء أولاده وإن سفلوا ولو بزنى، ولمعقودات لهم بعقد صحيح
..... الخ (شامى: ٣/١٠٠)

(٣) يحرم على الرضيع أبواه من الرضاع وأصولهما وفروعهما من
النسب والرضاع جميعاً حتى أن المرضعة لو ولدت من الرجل
أو غيره قبل هذا الإرضاع أو بعده أو أرضعت رضيعاً أو ولد
لهذا الرجل من غير هذه المرأة قبل هذا الإرضاع أو بعده أو
أرضعت امرأة من لبنه رضيعاً فالكل إخوة الرضيع وأخواته
وأولادهم أولاد إخوته وأخواته وأخو الرجل عمه وأخته عمته
وأخو المرضعة خاله وأختها خالته وكذا في الجد والجدة
وتثبت حرمة المصاهرة في الرضاع حتى أن امرأة الرجل حرام
على الرضيع وامرأة الرضيع حرام على الرجل وعلى هذا
القياس (معدية: ١/٣٣٣)

(٤) لا يجوز للرجل أن يتزوج زوجة غيره وكذلك المعتدة

سواء كان لت العدة عن طلاق أو وفاة أو دخول في نكاح فاسد
أو شبهة نكاح (ہندیہ: ۲۸۰/۱، زکریا)

صح نكاح حبلى من زنا لا حبلى من غيره..... وإن حرم وطؤها
ودراعيه حتى تضع..... نكحها الزالى حل له وطؤها اتفاقاً
(درمختار) قوله حبلى من غير الخ شمل الحبلى من نكاح صحيح
..... الخ (شامی: ۱۳۱/۳)

(۵) عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم لا یجمع بین المرأة وعمتها ولا یجمع بین المرأة
وخالتها (بخاری: ۷۶۶/۲)

(۶) ولا تنکحوا المشرکات حتی یؤمن إلى آخر الآیة (سورة
البقرة، آیت ۲۲۱، رکوع ۱۱)

(۷) ولا یجوز للمرأة تتزوج عبداً ولا العبد المشترك بینہا و بین
غیرہا وإذا اعترض ملک الممین علی النکاح یبطل النکاح بأن
ملک أحد الزوجین صاحبه..... الخ (ہندیہ: ۲۸۲/۱، زکریا)

قال المؤلف عفی اللہ عنہ: قد تم الجزء الأول بعون اللہ
تعالیٰ وتيسيره وأسأل اللہ تعالیٰ أن يتقبل هذا الكتاب وينفع به
عباده المؤمنین وصلى اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد وعلی آلہ
وصحبہ وسلم آمین.

